

اجتماع الجمعة والعيد



عقد الإيجار..

ومن الأحق بامتلاك الدار؟

النور

الشمس ١٠ جنيفات

العدد ٦٤٨ السنة الرابعة والخمسون - ذو الحجة ١٤٤٦ هـ

عقوبات

يوم الكمال والتمام والرضا



مجلة إسلامية، ثقافية، شهرية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية



العدد ٦٤٨ السنة الرابعة والخمسون - ذو الحجة ١٤٤٦ هـ

الشمس ١٠ جنيفات

السلام عليكم

فضائل عشر ذي الحجة

- يجتمع لأهل الإسلام في هذه الأيام فضائل جمة، فيجتمع لهم فيها،
- دخول شهر ذي الحجة وهو أحرم الأشهر الحرم، وأعظمها عند الله .
 - وفيه، أفضل أيام الدنيا، والعمل الصالح فيها أحب إلى الله، وأعظمه أجراً، وهي أيام العشر الأول من ذي الحجة، وهي الأيام المعلومات.
 - وفيها، يوم عرفة، وهو يوم التنزل الإلهي إلى السماء الدنيا، ومباهاة الله تعالى الملائكة بأهل الموقف، وهو يوم العتق من التيران، وهو اليوم المشهود، والدعاء فيه هو أعظم الدعاء، وصيامه تكفير لذنوب ستين.
 - وفيها، يوم النحر، وهو يوم الحج الأكبر عند جمهور أهل العلم، وهو أعظم الأيام مطلقاً عند الله.
 - وفي شهر ذي الحجة، يوم القر، وهو اليوم الحادي عشر من ذي الحجة، وفيه يستقر الحجاج في منى، وهو من الأيام المعظمة عند الله.
 - وفي شهر ذي الحجة، أيام التشريق، وهي الأيام المعدودات، وهي أيام الحادي عشر والثاني عشر والثالث عشر من شهر ذي الحجة، وهي أيام أكل وشرب وذكر لله عز وجل.
 - ويجتمع للمسلمين في هذه الأيام المباركات عبادتان مخصوصتان لا تكون إلا في هذه الأيام المباركة وهما، حج بيت الله الحرام، والأضحية. نسأل الله التوفيق والقبول.

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ



جمعية أنصار السنة المحمدية

صاحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

الاشتراك السنوي

١- في الداخل سعر
الاشتراك السنوي للفرد
(عدد نسخة واحدة
من المجلة على عنوان
المشترك) ٢٠٠ جنيه
سنوياً.

للتواصل، واتساب
٠١٠٠٢٧٧٨٨٣٣٢

٢- في الخارج ما يعادل
٨٠ دولاراً أو ٤٠٠ ريال
سعودي بالجنيه المصري .

نقدم للقارئ الكريم كرتونة كاملة تحوي ٥١ مجلداً
من مجلدات مجلة التوحيد عن ٥١ سنة كاملة

فهرس العدد

يوم عرفات.. يوم الكمال والتمام والرضا

- | | | |
|----|--------------------------------------|--|
| ٢ | الشيخ أحمد يوسف عبد المجيد | باب التفسير |
| ٥ | د. عبد العظيم بدوي | باب العقيدة |
| ٨ | د. عبد الله شاكر | اجتماع الجمعة والعيد |
| ١١ | د. أيمن خليل | ترجمة الشيخ سيد بن سعد الدين الغبائي، رحمه الله |
| ١٦ | د. وليد بن إدريس المنيسي | باب السنة |
| ١٧ | د. جمال المراكبي | دراسات قرآنية |
| ٢١ | الشيخ مصطفى البصراي | خطبة الوداع.. دروس وعبر |
| ٢٤ | الشيخ عبده أحمد الأقرع | واحة التوحيد |
| ٢٨ | د. علاء خضر | رابطة أقوى بين الحج والتقوى |
| ٣٠ | د. محمد حامد | من روائع الماضي: الأضحية |
| ٣٣ | الشيخ محمد صفوت نور الدين، رحمه الله | تحذير الداعية من القصص الواهية |
| ٣٦ | الشيخ علي حشيش | الاستغفار في ختام الأعمال والأعمار |
| ٤٠ | الشيخ صلاح عبد الخالق | الألفاظ الموهمة في باب الصفات بين الإجمال والاستفصال |
| ٤٣ | د. محمد عبد العليم الدسوقي | نظرات في جزء: فضل عشر ذي الحجة |
| ٤٧ | د. محمد عبد العزيز | تعلمت من رسول الله صلى الله عليه وسلم |
| ٥٢ | د. جمال عبد الرحمن | سنن ومحظورات الإحرام بالحج |
| ٥٥ | الشيخ صلاح نجيب الدق | عقد الإيجار ومن الأحق بامتلاك الدارة |
| ٥٨ | د. أحمد بن سليمان أيوب | زواج النبي صلى الله عليه وسلم من زيتب بنت جحش، رضي الله عنها |
| ٦١ | د. سيد عيد العال | |



رئيس التحرير التنفيذي:

حسين عطا القراط

الإخراج الصحفي:

أحمد رجب محمد
محمد محمود فتحي

تمن التسخنة

مصر ١٠ جنيهات، السعودية
١٢ ريالاً، الإمارات ١٢ درهماً
، الكويت ١ دينار، المغرب
دولاران أمريكيان، الأردن ١
دينار، قطر ١٢ ريالاً، عمان
ارياال عماني، أمريكا ٤
دولارات، أوروبا ٤ يورو

إدارة التحرير

٨ شارع قولة عابدين- القاهرة

ت ٢٣٩٣٠٦٦٢، فاكس ٢٣٩٣٠٦٦٢

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

منفذ البيع الوحيد
بمقر مجلة التوحيد
الدور السابع

١٢٠٠ جنيهه تمن الكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات
داخل مصر و ٣٠٠ دولار خارج مصر شاملة سعر الشحن

عرفات

يوم الكمال والتمام والرضا

الشيخ / أحمد يوسف عبد المجيد

الرئيس العام

الحمد لله الذي أكمل لنا الدين
وأتم علينا النعمة، ورضي لنا
الإسلام، والصلاة والسلام على
خير الأنعام وعلى آله وأصحابه
الأئمة الأعلام، وبعد:

في خير يوم طلعت فيه الشمس
(يوم الجمعة) كان وقوف النبي
صلى الله عليه وسلم في حجة
الوداع بعرفات الله، وقد أنزل الله
عليه قوله تعالى: «الْيَوْمَ نَبِّئُ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ
وَأَخْشَوْهُمْ» (المائدة: ٣).

قال الطبري رحمه الله عند
تفسيرها: الآن انقطع طمع الأحزاب
وأهل الكفر والجحود أيها المؤمنون
من دينكم أن تتركوه فترتدوا عنه
راجعين إلى الشرك، فإن قال قائل:
وأي يوم هذا؟ اليوم الذي أخبر الله
أن الذين كفروا يتسوا فيه من دين



المؤمنين، قيل ذكر أن ذلك كان يوم عرفة صام حج النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع، وذلك بعد دخول العرب في الإسلام.

وقال الإمام البغوي: «**الْيَوْمَ يَبَسُّ الدِّينُ كَثْرًا**» يعني أن ترجعوا إلى دينهم كفارًا، وذلك أن الكفار كانوا يطمعون في عودة المسلمين إلى دينهم، فلما قوي الإسلام أيسوا، وقوله تعالى: «**الْيَوْمَ أَكُنْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَمُنْتُ بِكُمْ فَمَنِّي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا**» (المائدة: ٣).

قال ابن كثير: هذه أكبر نعم الله عز وجل على هذه الأمة؛ حيث أكمل لهم دينهم فلا يحتاجون إلى دين غيره، ولا إلى نبي غير نبيهم؛

فقد أكمل لهم الإيمان فلا يحتاجون إلى زيادة أبدًا، وقد أتمه فلا ينقصه أبدًا، وقد رضي به فلا يسخطه أبدًا.

إنه يوم عرفة، ركن الحج الأعظم، نزلت فيه آية الكمال والتمام والرضا؛ فقد ورد في الصحيحين أن رجلاً من اليهود قال لعمر رضي الله عنه: يا أمير المؤمنين، لو أنه علينا نزلت هذه الآية «**الْيَوْمَ أَكُنْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَمُنْتُ بِكُمْ فَمَنِّي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا**»، لاتخذنا ذلك اليوم عيدًا، فقال عمر: إني لأعلم أي يوم نزلت هذه الآية، نزلت يوم عرفة في يوم الجمعة.

إن يوم عرفة هو يوم العتق من النار؛ فقد ورد في صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ما من يوم أكثر من أن يعتق الله فيه عبداً من النار من يوم عرفة، وإنه ليدنو ثم يباهي بهم الملائكة، فيقول: ما أراد هؤلاء؟ إنه يوم ليس ككل الأيام، بل هو أكثر الأيام التي يكتب الله لعباده فيها العتق من النار».

وإذا كان الدعاء هو العبادة فإنه يجدر بالمسلم أن يكثر من الدعاء في يوم عرفة

فهو خير الدعاء، فقد ورد فيما رواه الترمذي وحسنه الألباني من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه

وسلم قال: «خير الدعاء دعاء يوم عرفة، وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي (لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير)».

عرفة هو ذلك المكان الذي وقف به رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم التاسع من ذي الحجة كما ورد في صحيح مسلم من حديث جابر بن عبد الله، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «وقفت هاهنا وعرفة كلها موقف»، ويقع هذا المكان المبارك خارج حدود الحرم ويبعد عن مكة ٢٢ كيلو متراً تقريباً، ولا يشترط وقوف الحجاج في مكان من

فضل يوم عرفة ليس قاصراً
على أهل الموقف بل يتعداهم
إلى سائر المسلمين.



واقامتين، ثم ركب حتى أتى موقفه، وقال: «وقضت هاهنا، وعرفة كلها موقف»، فلم يزل واقفاً مستقبلاً القبلة ذاكراً لله داعياً إياه حتى غربت الشمس فدفع إلى مزدلفة.

وفضل يوم عرفة ليس قاصراً على الحجاج، بل يتعداه إلى غيرهم؛ فقولته صلى الله عليه وسلم: «خير الدعاء دعاء يوم عرفة، وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير».

ثم يُقَيِّده صلى الله عليه وسلم بسالواقيين الشاهدين للموقف، بل هو لكل داعٍ ذاكراً لله في هذا اليوم؛

فليتحرَّ المسلم يوم عرفة وليكثر فيه من الدعاء، وهو موقن بالإجابة، كما أن الصيام لغير الحاج هو من أفضل الأعمال في يوم عرفة، كما في حديث مسلم عن أبي قتادة الأنصاري قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم عرفة؟ قال: «يكفر السنة الماضية والباقية»، فليجتهد الحجاج وغيرهم في يوم عرفة ابتغاء مرضاة الله، سائلين إياه سبحانه أن يعتقنا من النار وألا يحرمننا الوقوف بعرفة ما حيينا؛ إنه ولي ذلك والقادر عليه.

والحمد لله رب العالمين.

عرفة بعينه، وإنما عرفة كلها موقف، وقد نال هذا المكان اهتماماً بالغاً كغيره من المشاعر من حكومة خادم الحرمين الشريفين - حفظها الله - فوضعت علامات بارزة لبدايته ونهايته، وقد يظن البعض أن الوقوف بعرفة ينتهي بغروب شمس يوم عرفة، وأن من أتى بعد غروب الشمس يكون قد فاتته الحج، وهذا ليس صحيحاً؛ فإن من رحمة الله بعباده أن يمتد وقت الوقوف بعرفة إلى فجر يوم النحر بمعنى أن من فاتته الوقوف في نهار يوم عرفة، وأدرك

الوقوف جزءاً من الليل أدرك الحج؛ ودليل ذلك ما ورد في حديث عبد الرحمن بن يعمر قال: شهدت النبي صلى الله عليه

وسلم بعرفة فأتاه ناس من نجد فأمرؤا رجلاً فسأله عن الحج فقال: «الحج عرفة، من جاء ليلة جمع قبل صلاة الصبح فقد أدرك حجه، سنن النسائي، وفي رواية له: «فمن أدرك ليلة عرفة قبل طلوع الفجر من ليلة جمع فقد تم حجه».

وقد ورد ذكره باسم عرفات في القرآن الكريم: «فَإِذَا أَقْبَضْتُم مِّنْ عَرَفَتِ» (البقرة: ١٩٨).

وتمام الوقوف بعرفة أن يجمع الحاج بين الليل والنهار وقد نزل النبي صلى الله عليه وسلم عرفة فصلى الظهر والعصر ركعتين ركعتين، جمع تقديم بأذان واحد

الوقوف بعرفة ركن الحج الأعظم. ونزلت في يوم عرفة آية الكمال والتمام والرضا.

سورة الأحزاب

سورة الأحزاب

سورة الأحزاب

قال الله تعالى: «لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْتَوِي اللَّهَ وَاليَوْمَ الْآخِرَ وَفَرَغَ كَثِيرًا» (الأحزاب: ٢١).

والحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد،

التأسي بالنبي الأمين عنوان الإيمان بيوم الدين قال تعالى: «لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا» هذه الآية من الآيات التي نزلت في غزوة الأحزاب، يحث الله تعالى فيها المسلمين على التأسي بالرسول الكريم صلى الله عليه وسلم في شجاعته وبسالته، ومثابرته، فيقول تعالى:

«لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا» وفي هذه الآية من الآيات التي نزلت في غزوة الأحزاب، يحث الله تعالى فيها المسلمين على التأسي بالرسول الكريم صلى الله عليه وسلم في شجاعته وبسالته، ومثابرته، فيقول تعالى: «لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا» وفي هذه الآية من الآيات التي نزلت في غزوة الأحزاب، يحث الله تعالى فيها المسلمين على التأسي بالرسول الكريم صلى الله عليه وسلم في شجاعته وبسالته، ومثابرته، فيقول تعالى:

قال الألوسي رحمه الله: والآية وإن سبقت للاقتداء به صلى الله عليه وسلم في أمر الحرب من الثبات ونحوه، فهي عامة في كل أفعاله صلى

عبدالمعظم بدوي

الله عليه وسلم. إذا لم يعلم أنها من خصوصياته، كنيح ما فوق أربع نسوة، وهذا ما فهمه السلف الصالح رضي الله عنهم:-

فعن سعيد بن يسار رحمه الله أنه قال: كنت أسير مع عبد الله بن عمر رضي الله عنه - بطريق مكة، فقال سعيد: فلما خشيت الصبح نزلت هاوترت ثم لحقته، فقال عبد الله بن عمر: أين كنت؟ فقلت خشيت الصبح فنزلت هاوترت، فقال عبد الله: أليس لك في رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة؟ فقلت: بلى والله، قال: «فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر على البعير».

(صحيح البخاري ٩٩٩).

وعن عمرو بن دينار رحمه الله قال: سألت ابن عمر رضي الله عنه - عن رجل طاف بالبيت في عمرة ولم يطف بين الصفا والمروة أيأتي امرأته؟ فقال: قدم النبي صلى الله عليه وسلم فطاف بالبيت سبعا، وصلى خلف المقام ركعتين، وطاف بين الصفا والمروة سبعا، ثم قرأ: «لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ» (صحيح البخاري ١٦٤٥).

وعن ابن عباس رضي الله عنه - قال: «إذا حرم الرجل عليه امرأته فهي يمين يكفرها، وقال: «لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ» (صحيح البخاري ٤٩١١).

وعَنْ عِيسَى بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ، صَلَّى ابْنُ عَمْرٍو بِنَا رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ أَقْبَلَ فَرَأَى نَاسًا قِيَامًا يُسَبِّحُونَ، فَقَالَ ابْنُ عَمْرٍو-رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-: لَوْ كُنْتُ مُسَبِّحًا لَاتِمَمْتُ الصَّلَاةَ، يَا ابْنَ أَخِي! إِنِّي صَحَبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّفَرِ فَلَمْ يَزِدْ عَلَى رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ، وَصَحَبْتُ أَيَا يَكْرِ قَلَمٍ يَزِدْ عَلَى رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ، وَصَحَبْتُ عُمَرَ قَلَمٍ يَزِدْ عَلَى رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ، ثُمَّ صَحَبْتُ عُثْمَانَ قَلَمٍ يَزِدْ عَلَى رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ: «لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ» (صحيح مسلم ٦٨٩).

فَالْآيَةُ وَإِنْ نَزَلَتْ فِي النَّاسِي بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَرْبِ إِلَّا أَنَّ الْعِبْرَةَ بِعُمُومِ اللَّفْظِ لَا بِخُصُوصِ السَّبَبِ، فَالنَّاسِي بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَكُونُ فِي جَانِبِ دُونِ جَانِبٍ، وَلَا فِي نَاحِيَةٍ دُونِ نَاحِيَةٍ، وَلَا يَكُونُ فِي الدِّينِ دُونِ الدُّنْيَا، بَلِ النَّاسِي بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاجِبٌ فِي الدِّينِ وَالدُّنْيَا، وَالْعِبَادَةِ وَالْمَعَامَلَةِ، وَالْأَخْلَاقِ وَالْأَدَابِ، وَالسَّلَامِ وَالْحَرْبِ، وَالْأَمْنِ وَالْخَوْفِ.

١- الأُسْوَةُ الْحَسَنَةُ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ:

فَهُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأُسْوَةُ الْحَسَنَةُ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ-عَزَّ وَجَلَّ-، فَلَقَدْ كَانَ أَعْلَمُ النَّاسِ بِاللَّهِ، وَأَتْقَاهُمْ لَهُ وَأَخْشَاهُمْ، وَمَعَ ذَلِكَ كَانَ يَصُومُ وَيُفْطِرُ، وَيَصُومُ وَيَرْقُدُ، وَيَأْتِي النِّسَاءَ، وَلَمْ يُؤَثِّرْ ذَلِكَ فِي كَوْنِهِ أَعْبَدَ النَّاسَ-وَقَدْ تَوَضَّأَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ يَدَيِ أَصْحَابِهِ ثُمَّ قَالَ: «مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ، لَا يَحْدِثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ، غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ». وَصَلَّى ثُمَّ قَالَ: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أَصْلِي، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَلَوْ حُجَّ قَالَ: «لَتَأْخَذُوا مَنَاسِكَكُمْ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

فَالنَّاسِي بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعِبَادَةِ وَاجِبٌ، وَهُوَ مِنْ شُرُوطِ قَبُولِهَا، وَمَنْ لَمْ يَضَعْ فِعْلَهُ غَيْرَ مُقْبُولٍ، كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرًا فَهُوَ رَدٌّ» (صحيح مسلم، ١٧١٨)؛ فَهُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأُسْوَةُ الْحَسَنَةُ فِي مُعَامَلَةِ الرَّبِّ سُبْحَانَهُ، وَهُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأُسْوَةُ الْحَسَنَةُ فِي مُعَامَلَةِ الْخَلْقِ.

٢- الأُسْوَةُ الْحَسَنَةُ فِي مُعَامَلَةِ الْأَرْوَاحِ:

فَلَقَدْ كَانَ حَسَنَ الْمَعَامَلَةِ لِأَرْوَاحِهِ، حَسَنَ الْخُلُقِ مَعَهُنَّ، وَكَانَ يَأْذَنُ لِبَنَاتِ الْأَنْصَارِ فِي الدَّخُولِ عَلَى

عَائِشَةَ لِلْعِبَادَةِ مَعَهَا، وَكَانَ إِذَا رَغِبَتْ فِي شَيْءٍ مُبَاحٍ وَافْتَقَهَا عَلَيْهِ، وَكَانَ إِذَا شَرِبَتْ مِنَ الْإِنَاءِ أَخَذَهُ هُوَ وَضَعَهَا عَلَى مَوْضِعِ قَعْمَا وَشَرِبَ، وَكَانَ مِنْ لُطْفِهِ وَحَسَنِ خُلُقِهِ يَرِيهَا الْجَبِيشَةَ وَهُمْ يَلْعَبُونَ فِي مَسْجِدِهِ وَهِيَ مُتَكِنَةٌ عَلَى مَنْكِبَيْهِ تَنْظُرُ، وَسَابِقُهَا فِي السَّفَرِ عَلَى الْأَهْدَامِ مَرَّتَيْنِ. (زاد المعاد ١/١٥٢).

وَمَعَ ذَلِكَ كَانَ يُصْبِرُ عَلَى مَا يَكُونُ مِنْهُمْ مِمَّا لَا تَسْلَمُ مِنْهُ الْأَرْوَاحُ، كَمَا كَانَ يُصْبِرُ عَلَى مَا يَكُونُ بَيْنَهُنَّ وَيُعَالِجُهُ بِحِكْمَةٍ، وَكَانَ يَقُولُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «إِنِّي لَا أَعْلَمُ إِذَا كُنْتُ عَنِّي رَاضِيَةً، وَإِذَا كُنْتُ عَلَيَّ غَضَبِي. قَالَتْ: فَقُلْتُ: مَنْ أَيْنَ تَعْرِفُ ذَلِكَ؟ فَقَالَ: أَمَّا إِذَا كُنْتُ عَنِّي رَاضِيَةً، فَإِنَّكَ تَقُولِينَ لَا وَرَبَّ مُحَمَّدٍ، وَإِذَا كُنْتُ عَلَيَّ غَضَبِي قُلْتَ لَا وَرَبَّ إِبْرَاهِيمَ، قَالَتْ: قُلْتُ: أَجَلُ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا أَهْجُرُ إِلَّا اسْمَكَ» (صحيح البخاري ٥٢٢٨).

وَعَنْ عُمَرَ-رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- قَالَ: كُنَّا مَعَشَرَ قُرَيْشٍ نَغْلِبُ النِّسَاءَ، فَلَمَّا قَدِمْنَا عَلَى الْأَنْصَارِ إِذَا هُمْ قَوْمٌ تَغْلِبُهُمْ نِسَاؤُهُمْ، فَطَفِقَ نِسَاؤُنَا يَأْخُذُونَ مِنْ آدَبِ نِسَاءِ الْأَنْصَارِ، فَصَحَّتْ عَلَيَّ أَمْرَاتِي فَرَأَجَعْتَنِي، فَأَنْكَرْتُ أَنْ تَرَا جَعْنِي، فَقَالَتْ: وَلَمْ تَنْكَرْ أَنْ أَرَا جَعَكَ، فَوَاللَّهِ إِنْ أَرْوَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيرَا جَعْنَهُ، وَإِنْ إِحْدَاهُنَّ لَتَهْجُرَهُ الْيَوْمَ حَتَّى اللَّيْلِ. فَأَفْزَعْتَنِي. فَقُلْتُ: خَابَتْ مِنْ فَعَلْتُ مِنْهُمْ. ثُمَّ جَمَعْتُ عَلَيَّ ثِيَابِي فَدَخَلْتُ عَلَى حَفْصَةَ فَقُلْتُ: أَيُّ حَفْصَةَ! أَتَغَاضِبُ إِحْدَاكُنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَوْمَ حَتَّى اللَّيْلِ؟ فَقَالَتْ: نَعَمْ» (صحيح البخاري، ٢٤٦٨).

وَعَنْ أَنَسٍ-رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ بَعْضِ نِسَائِهِ، فَارْسَلَتْ إِحْدَى أَمَهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ بِصَحْفَةٍ فِيهَا طَعَامٌ، فَضَرِبَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِهَا يَدَ الْخَادِمِ، فَسَقَطَتِ الصَّحْفَةُ، فَانْفَلَقَتْ، فَجَمَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فُلُقَ الصَّحْفَةِ، ثُمَّ جَعَلَ يَجْمَعُ فِيهَا الطَّعَامَ الَّذِي كَانَ فِي الصَّحْفَةِ، وَيَقُولُ: «غَارَتْ أَمْكُم، ثُمَّ حَبَسَ الْخَادِمُ، حَتَّى أَتَى بِصَحْفَةٍ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ هُوَ فِي بَيْتِهَا فَدَفَعَ الصَّحْفَةَ الصَّحِيحَةَ إِلَى النَّبِيِّ كَسَرَتْ صَحْفَتَهَا، وَأَمْسَكَ الْمَكْسُورَةَ فِي بَيْتِ النَّبِيِّ كَسَرَتْ» (صحيح البخاري ٥٢٢٥).

٣- الأُسْوَةُ الْحَسَنَةُ فِي مُعَامَلَةِ الْأَنْفُسِ:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ-رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- قَالَ: قَبِلَ رَسُولُ

فرفع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبي ونفسه تتقطع. حسبته أنه قال: كأنها شن. ففاضت عيناه، فقال سعد: يا رسول الله ما هذا؟ فقال: «هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده، وإنما يرحم الله من عباده الرحماء» (صحيح البخاري ١٢٨٤).

٥- الأسرة العينة في الغزو عن النبي:

عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم: هل أتى عليك يوم كان أشد من يوم أحد؟ قال: «لقد لقيت من قومك ما لقيت، وكان أشد ما لقيت منهم يوم العقبة، إذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال فلم يجبني إلى ما أردت، فانطلقت وأنا مهموم على وجهي فلم أستفق إلا وأنا بقرن الثعالب فرفعت رأسي فإذا أنا بسحابة قد أظلمتني، فنظرت فإذا فيها جبريل فناداني فقال: إن الله قد سمع قول قومك لك وما ردوا عليك، وقد بعث إليك ملك الجبال لتأمره بما شئت فيهم، فناداني ملك الجبال فسلم علي ثم قال: يا محمد فقال ذلك فيما شئت إن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا» (صحيح البخاري ٣٢٣١).

وعن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهم - أخبره أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد، فلما قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم قفل معه فأدركتهم القائلة في واد كثير العضاء، فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرق الناس في العضاء يستظلون بالشجر، ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت سمرة فعلق بها سيفه، قال جابر: فتمنا نومة ثم إذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوننا فنجنأه فإذا عنده أعرابي جالس، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن هذا اخترط سيفي وأنا نائم فاستيقظت وهو في يده صلتا، فقال لي: من يمنعك مني؟ قلت الله فما هو ذا جالس؟ ثم لم يعاقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم» (صحيح البخاري ٤١٣٥).

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

الله صلى الله عليه وسلم الحسن بن علي، وعنده الأقرع بن حابس التميمي جالساً، فقال الأقرع: إن لي عشرة من الولد ما قبلت منهم أحداً، فنظر إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال: «من لا يرحم لا يرحم» (صحيح البخاري ٥٩٩٧).

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: تقبلون الصبيان فما تقبلهم؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «أو أملك لك أن نزع الله من قلبك الرحمة» (صحيح البخاري ٥٩٩٨).

وعن أبي قتادة الأنصاري - رضي الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي وهو حامل أمامة بنت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولأبي العاص، فإذا سجد وضعها، وإذا قام حملها» (صحيح البخاري ٥١٦).

وعن بريدة - رضي الله عنه - قال: خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم، فاقبل الحسن والحسين - رضي الله عنهم - عليهما قميصان أحمران، يغثران ويقومان، فنزل فأخذهما، فصعد بهما المنبر ثم قال: «صدق الله، إنما أموالكم وأولادكم فتنة» (التغابن: ١٥)، رأيت هذين فلم أصبر، ثم أخذ في الخطبة» (صحيح أبي داود: ٩٨١).

وعن أنس - رضي الله عنه - قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخالطنا، حتى إن كان ليقل: لأخ لي صغير، يا أبا عمير! ما فعل الصغير؟ (صحيح البخاري ٦٢٠٣).

٦- الأسرة العينة في المعبر على موت الأولاد:

فلقد رزق سبعة من الولد، ثلاثة ذكور، وأربع إناث، مات الصبيان الثلاثة صفاراً، ومات ثلاث بنات في حياته صلى الله عليه وسلم، ولم تعمّر بعده إلا فاطمة رضي الله عنها، فانها عاشت بعده ستة أشهر، فصر على موت أولاده أجمعين، واختسبهم عند الله رب العالمين.

وذات يوم أرسلت إليه إحدى بناته تقول: إن ابني قد اختضر فاتنا، فأرسل يقرئ السلام، ويقول: «إن لله ما أخذ، وله ما أعطى، وكل عندة بأجل مسمى، فلتنصبر ولتحتسب»، فأرسلت إليه تقسم عليه ليأتيبها، فقام ومعه سعد بن عباد، ومعاذ بن جبل، وأبي بن كعب، وزيد بن ثابت، ورجال

لزوم جماعة المسلمين وذم الاختلاف

د. عبد الله شاكر

الجماعة الإسلامية
الجامعة

(١١)

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين، وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان. وبعد، فقد بينا في المقال السابق مكانة العقل في الإسلام، وأنه ليس مصدر المعرفة الوحيد، وأن العقل في الحقيقة لا يستطيع أن يدرك بعض العلوم منفرداً، وبالأخص العلوم الغيبية، والتي لا يمكن التوصل إليها إلا بالوحي، وأن العقل الصريح لا يمكن أبداً أن يتعارض مع نقل صحيح بحال من الأحوال.

بالتعاون على البر والتقوى، وقد استنبط العلماء -رحمهم الله- من هذه الآيات المقومات الصحيحة لاجتماع المسلمين وقآلفهم.

ومن أهم الأدلة من القرآن الكريم على وجوب لزوم الجماعة، الدليل الأول، قال الله -تبارك وتعالى-: ﴿وَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (١١٠) ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا وَاسْجُدُوا لِلَّهِ رَبِّكُم فَاسْتَجِبُوا دَعَاءَ رَبِّكُم﴾ (١٠٢)، هذه آية عظيمة هي الدليل الأول، دعوة من رب العالمين إلى تقواه أولاً، وأن يموت العبد على الإسلام، وأن يعتصم بحبل الله، ويتمسك به، ثم تنهاه الآية عن التفرق والاختلاف.

وقد ذكر الإمام ابن جرير -رحمه الله- بأسانيده عن عبد الله بن مسعود أنه قال في قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا وَاسْجُدُوا لِلَّهِ رَبِّكُم فَاسْتَجِبُوا دَعَاءَ رَبِّكُم﴾ (١٠٢)، هذه آية عظيمة، وذكر بأسانيده أقوالاً أخرى عن السلف في تفسير

وفتكلم في هذا المقال -يعون الله وتوفيقه- عن وجوب الالتزام بعقيدة أهل السنة والجماعة وذم التفرق والاختلاف.

بعض أدلة القرآن الكريم في العث على لزوم الجماعة،

لقد وردت في كتاب الله الكريم آيات تأمر المؤمنين وتحثهم على لزوم الجماعة والائتلاف، وتبين لهم أن الأمة الإسلامية أمة واحدة، وهي حقيقة جاء تأكيدها في أكثر من موضع في القرآن الكريم، ولكن لا بد لهذا الأصل العظيم من شروط يجب تحقيقها، وضوابط يجب مراعاتها، ولا سبيل إلى تحقيق هذه الغاية الجليلة إلا باعتبار تلك الشروط والضوابط؛ لذلك جاءت آيات أخرى مبينة للشروط وضوابط للضوابط.

ومن أمثلة ذلك: الأمر بإقامة الدين كله، بتوحيد الله -تبارك وتعالى- واجتناب الشرك بكافة أنواعه وفروعه. ومن ذلك أيضاً، الإحث على الأخوة الإيمانية، والأمر

معنى «حبيل الله»، منها: القرآن، والإخلاص لله وحده، والإسلام.

أما حقيقة الاعتصام بكتاب الله، فيوجزها الإمام ابن القيم-رحمه الله-، فيقول: «وهو تحكيمه دون آراء الرجال ومقاييسهم، ومعقولاتهم وأذواقهم، وكشوفاتهم، ومواجيدهم، فمن لم يكن كذلك فهو مُنْسَل من هذا الاعتصام-أي: خارج منه-، فالدين كله في الاعتصام به. ويحبيله، علما وعملا، وإخلاصا واستعانة، ومتابعة واستمرارا على ذلك إلى يوم القيامة».

الدليل الثاني: ما جاء في قول الحق-تبارك وتعالى-: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا﴾ (الحجرات: ١٠)؛ هذه الآية نصت على مبدأ عظيم من مبادئ دين الإسلام. ألا وهو التأخي في الله والتحابب فيه. وقد أولى الإسلام هذا الجانب عناية كبيرة. ويعتبر هذا الجانب من الدعام الرئيسة التي تقوم عليها وحدة المسلمين واتلافهم واجتماعهم: لذلك نجد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان من أول الأعمال العظيمة التي قام بها بعد هجرته إلى المدينة النبوية، هو المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار. وقد كان لهذا التأخي عظيم الأثر في وحدة المجتمع المسلم. وفي تماسكه وترابطه.

الدليل الثالث: ما جاء في قول الحق-تبارك وتعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَيْنَهُمُ الْمَوَارِثُ﴾ (التوبة: ٧١)، هذه الآية تقرر مبدأ الولاء بين المؤمنين والمؤمنات، وهو مبدأ أوسع من المبدأ السابق الذي هو التأخي. وما التأخي إلا جزء من الولاء.

قال الشيخ محمد بن سعيد القحطاني في تعريف الولاء، الولاية، هي النصرة، والمحبة، والإكرام، والاحترام، والكون مع المحبوبين ظاهرا وباطنا، وإن كان رابط التأخي قد وهن بين المسلمين، فهذا الموضوع-وهو الولاء- قد وهن وضعف من باب أولى، وذلك لأسباب أهمها:

الأول: تفرق المسلمين إلى فرق وشيع وأحزاب؛ حيث أصبح مبدأ الولاء مرتبطا بالحزب والجماعة لا بالإسلام، وهذا غبش في التصور. يقول الشيخ

بكر بن عبد الله أبو زيد-رحمه الله-: «إن الحزبية ذات المسارات والقوالب المستحدثة التي لم يعهدها السلف من أعظم العوائق عن العلم، والتفريق عن الجماعة، فكم أوهنت حبيل الاتحاد الإسلامي، وغشيت المسلمين بسببها القواشي».

ثاني: تكالب المسلمين على الدنيا، وتنافسهم عليها؛ مما سبب بينهم الأحقاد والحسد، فأصبحت أغلب علاقات الناس مبنية على أمور الدنيا ومصالحها الزائلة، وهذا انقلاب في المفاهيم. بعض أدلة السنة النبوية في الحث على لزوم الجماعة،

وردت أحاديث كثيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم تحث على لزوم جماعة المسلمين وتأمير بها، ويأمر يلزمها أهل الإيمان.

الحديث الأول: عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله يرضى لكم ثلاثا: أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا، وأن تعصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا، وأن تناصحوا من ولاة الله أمركم»، وهذا الحديث العظيم الذي أخرجه الإمام مسلم في «صحيحه»، وأخرجه أيضا الإمام أحمد في «مسنده»، حديث عظيم.

يقول فيه الإمام النووي-رحمه الله-: «وأما الاعتصام بحبل الله فهو التمسك بعهده، وهو اتباع كتابه العزيز وحدوده، والتأديب بأديه. ولقد اعتبر الإمام النووي- رحمه الله تبارك وتعالى- لزوم جماعة المسلمين. وتآلف المسلمين فيما بينهم إحدى قواعد الإسلام. وهذه القاعدة التي يؤصلها النووي بناء على ما جاء في الحديث الصحيح هي قول علماء السلف قاطبة.

الحديث الثاني: عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «نَصَرَ الله عبداً سمع مقالتي هذه فحملها؛ فرب حامل الفقه فيه غير فقيه. ورب حامل الفقه إلى من هو أفقه منه. ثلاث لا يغل عليهن صدر مسلم: إخلاص العمل لله عز وجل ومتابعة أولي الأمر، ولزوم جماعة

المسلمين. فإن دعوتهم تحيط من وراءهم..

بعض الأدلة السنية النبوية في دم التفرق
والاختلاف

بعض الأدلة التي نهى فيها النبي صلى الله عليه وسلم عن التفرق والاختلاف وذم التفرق والاختلاف.

ومن الأحاديث الواردة في ذلك:

الحديث الأول: عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «من فارق الجماعة فإنه يموت ميتة جاهلية»، والمقصود بمفارقة الجماعة هنا: الجماعة التي لها إمام مُنتصب، فلا يجوز الخروج على هذا الإمام، ولا تكسب بيعته، ويؤيد هذا أن هذه الأحاديث الثلاثة قد وردت بألفاظ أخرى متقاربة، وفيها: «من خرج من السلطان شبرا»، و«من خرج من الجماعة شبرا»، والحديث مروى عن ابن عباس رضي الله عنهما وهو نفسه رضي الله عنه الذي قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من كره من أميره شيئا فليضرب، فإنه من خرج من السلطان شبرا مات ميتة جاهلية»، وفي رواية عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من رأى من أميره شيئا يكرهه فليضرب عليه، فإنه من فارق الجماعة شبرا فمات إلا مات ميتة جاهلية».

قال الإمام الزحاف ابن حجر-رحمه الله- في شرحه لهذا الحديث وقوله: «شبرا»، بكسر المعجمة يعني: الشين، وسكون الموحدة يعني: الباء، وهي كناية عن معصيته السلطان ومحاربتة. قال ابن أبي جمرة: المراد بالمفارقة السعي في حل عقد البيعة التي حصلت لذلك الأمير، ولو بأدنى شيء، فكأن عنها بمقدار الشبر؛ لأن الأخذ في ذلك يؤول إلى سفك الدماء بغير حق... إلى أن قال: والمراد بميتة الجاهلية-وهي يكسر الميم- حالة الموت كموت أهل الجاهلية على ضلال، وليس له إمام مطاع؛

لأنهم كانوا لا يعرفون ذلك، وليس المراد أنه يموت كافرا؛ بل يموت عاصيا.

الحديث الثاني: عن عرفة بن شريح الأشجعي رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إنه ستكون هنأت وهنأت، فمن أراد أن يفرق أمر هذه الأمة وهي جميع، فاضربوه بالسيف كائنا من كان»، وفي رواية: «فاقتلوه»، وفي رواية أخرى: «من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد فريد أن يشق عصاكم، أو يفرق جماعتكم، فاقتلوه»، وفي رواية للنسائي عن أسامة بن شريك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أيما رجل خرج يفرق بين امتي، فاضربوا عنقه».

هذه الأحاديث التي سقتها بهذه الروايات المتعددة تبين أنه لا ينبغي أن يخرج الإنسان على الجماعة. ولا أن يفرق أمر الأمة حتى ولو كان هناك أي لون من ألوان الضعف، وأن من خرج على الجماعة وعلى الإمام الذي اجتمعت عليه جماعة المسلمين، فحق للمسلمين أن يقتلوه: لقوله صلى الله عليه وسلم: «فاضربوه بالسيف كائنا من كان»، وفي رواية: «فاقتلوه»، ولذلك قال الإمام النووي-رحمه الله- في شرحه لحديث عرفة السابق: «فيه الأمر بقتال من خرج على الإمام، أو أراد تفريق كلمة المسلمين. ونحو ذلك، وينتهي عن ذلك-يعني: من أراد أن يخرج- فإن لم ينته قوتل، وإن لم يندفع شره إلا بقتله فقتل كان هدرا، يعني: لا دية له، مباح الدم؛ لأنه أراد أن يفرق المسلمين، وأن يوهن ويضعف أمر أهل الإسلام، فقوله صلى الله عليه وسلم: «فاضربوه بالسيف»، وفي الرواية الأخرى: «فاقتلوه»، معناه إذا لم يندفع إلا بذلك يعني: إذا لم ينته ويسلم المؤمنون من شره، ولا يدفع إلا بالقتل، فليضرب أهل الإيمان فيه ذلك.

والحمد لله رب العالمين.

اجتماع الجمعة والعيد عند علاء

اله وصحبه ومن والاد.

العام هنعرض لهدد المسألة هنفول وبالله وحده الموفق والسداد

محر خلاف

لا خلاف بين العلماء على أن
من صلى العيد يوم الجمعة،
ثم صلى الجمعة فإن الصلاة
تجزؤه، وإنما اختلف العلماء
فيمن صلى العيد ممن تجب

عليه صلاة الجمعة، هل
يجوز له ترك صلاة الجمعة؟
وهل تجزئ عنه صلاة الظهر
أم تبقى صلاة الجمعة واجبة
عليه؟

أقوال أهل العلم في هذه
المسألة،
وكان للعلماء في ذلك ثلاثة
أقوال،
أولها، إذا اجتمع الجمعة
والعيد في يوم واحد سقطت

الجمعة عمن صلى العيد، ولا تجب عليه صلاة الظهر. وهو مذهب عطاء بن أبي رباح، وقد اندثر هذا المذهب.

ونائبها، إذا اجتمع الجمعة والعيد في يوم واحد سقطت الجمعة عمن صلى العيد ويصلي الظهر بدلاً من الجمعة وهو مذهب الحنابلة.

ونائبها، إذا اجتمع الجمعة والعيد في يوم واحد وجبت صلاة العيد وصلاة الجمعة وهو مذهب جماهير الفقهاء. وحيث اندثر المذهب الأول (قول عطاء بن أبي رباح)، وعليه فإننا نعرض لمذهب الحنابلة.

ثم لمذهب جماهير الفقهاء، وذلك فيما يلي:

القول الأول، مذهب الحنابلة إذا اجتمع الجمعة والعيد بسقط الجمعة وبصلى الظهر

ذهب الحنابلة إلى أنه إذا اجتمع العيد والجمعة، يصلى العيد ويرخص له ترك صلاة الجمعة، حيث يسقط حضور الجمعة عمن صلى العيد إلا الإمام فإنها لا تسقط عنه؛ ويجب عليه

إقامة صلاة الجمعة، ومن أخذ بالرخصة يصلي الظهر كبدل عن الجمعة، ومن ثم تكون الرخصة في يوم العيد ترك صلاة الجمعة، ولكن لا بد من صلاة الظهر. واستدلوا على ذلك بما يلي:

الدليل الأول: حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه

إذا اجتمع الجمعة والعيد في يوم واحد وجبت صلاة العيد وصلاة

الجمعة

وسلم أنه قال: "قد اجتمع في يومكم هذا عيدان، فمن شاء أجزأه من الجمعة وأنا منجمون". (سنن أبي داود) والشاهد قوله (أجزأه من الجمعة) وقالوا بأن الأجزاء كالأداء وبالتالي لا صلاة ظهر عليه لوقوع أجزاء المبدل. وقوله: وأنا منجمون أي، مصلون الجمعة. والحديث في إسناده بقية بن الوليد الكلاعي. قال الحافظ في التقريب: صدوق كثير

التدليس عن الضعفاء.. قال ابن المبارك: كان صدوقاً، ولكنه كان يكتب عن أقبال وأدبر كالمغيرة بن مقسم الضبي وهو كثير التدليس وذهب أحمد بن حنبل والدارقطني إلى أن الحديث مرسل. ففي تنقيح التحقيق لابن عبد الهادي (٢/ ٥٦٠) "حديث أبي هريرة: قال الدارقطني: هو غريب من حديث مغيرة، ولم يرفعه عنه غير شعبة، وهو أيضاً غريب عن شعبة، لم يروه عنه غير بقية. ورواه جماعة عن عبد العزيز عن أبي صالح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مراسلاً، ولم يذكره أبو هريرة. قلت: وكذا قال أحمد بن حنبل، إنما رواه الناس عن أبي صالح مراسلاً، وتعجب أحمد من بقية كيف رفعه". فالحديث ضعيف لا تقوم به حجة.

وأحمد بن حنبل يشير إلى رواية سفيان الثوري عن عبد العزيز بن رفيع، عن ذكوان أبي صالح، قال، "اجتمع عيدان على عهد رسول الله - صلى الله عليه

وسلم- يوم الجمعة ويوم عيد، صلى، ثم قام فخطب الناس فقال: قد أصبتم ذكرًا وخيرًا، وأنا مجمعون، فمن أحب أن يجلس، فليجلس، ومن أحب أن يجمع، فليجمع" (وهذا الحديث أخرجه البيهقي في السنن الكبرى، كتاب صلاة العيدين، باب اجتماع العيدين بأن يوافق يوم العيد يوم الجمعة).

هذكوان ولد في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه، ورغم ذلك فهو يرفع الحديث إلى النبي صلى الله عليه وسلم، ولذا فالحديث مرسل. وهذا هو

المحفوظ، ولذا تعجب

أحمد من بقية كيف رفع الحديث ووصله إلى النبي صلى الله عليه وسلم!! ولذا قال أبو مسهر الغساني: أحاديث بقية ليست نقية فكن منها في تقية. وقال عنه سفيان بن عيينة: لا تسمعوا من بقية ما كان في سنة، واسمعوا منه ما كان في ثواب وغيره.

الدليل الثاني: حديث ابن

عباس:

واستدلوا بحديث ابن عباس الذي أخرجه ابن ماجة، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: "اجتمع عيدان في يومكم هذا، فمن شاء أجزأه من الجمعة، وأنا مجمعون إن شاء الله" (سنن ابن ماجة). وهذا الحديث الصواب أنه عن أبي هريرة، كما قال البوصيري في مصباح

مذهب جماهير الفقهاء ان الجمعة لا تسقط بصلاة العيد. ومن ثم تجب صلاة الجمعة على اهل المدن وعلى اهل القرى : ولا تسقط عنهم.

الزجاجة في زوائد ابن ماجة (١ / ١٥٥)، "رواه أبو داود في سننه عن محمد بن مصفى بهذا الإسناد فقال عن أبي هريرة يدل ابن عباس وهو المحفوظ". والحديث ضعيف لنقص الأسباب الواردة في حديث أبي هريرة السابق، وهو مرسل فضلا عن نسبة الحديث إلى ابن عباس والصواب أنه من رواية أبي هريرة كما ورد عند أبي داود.

الدليل الثالث: حديث زيد

بن أرقم

حديث زيد بن أرقم أن إياس بن أبي رملة الشامي قال: "شهدت معاوية بن أبي سفيان وهو يسأل زيد بن أرقم قال: أشهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عيدين اجتماعاً في يوم؟ قال: نعم. قال، فكيف صنع؟ قال:

صلى العيد، ثم رخص في الجمعة فقال: من شاء أن يصلي فليصل". (رواه أحمد في مسنده، وأبو داود في سننه، والنسائي في المجتبى) ومدار حديث زيد بن أرقم في جميع رواياته على "إياس عن أبي رملة الشامي".

قال فيه الذهبي في الميزان: في حديث زيد بن أرقم حين سألته معاوية قال ابن منذر: لا يثبت هذا فإن إياسا مجهول. أهـ. قال الحافظ في تهذيب التهذيب: "وقال ابن منذر: إياس مجهول وقال ابن القطان الفاسي: هو كما قال. أهـ." وقال الحافظ في التقريب، رقم ٦٦٩، مجهول من الثالثة، روى له أبو داود والنسائي وابن ماجة. وقال

عنه علي بن المديني - كما
في لسان الميزان - مجهول.

**الدليل الرابع ما ورد عن
عبد الله بن الرسر**

أخرج أبو داود في سننه عن
عطاء بن أبي رباح أنه قال،
"اجتمع يوم الجمعة ويوم
الظفر على عهد ابن الزبير
فقال: عيدان اجتماع في
يوم واحد فجمعهما جميعا
فصلاهما ركعتين بكرة لم
يزد عليهما حتى صلى
العصر.

والشاهد أن ابن الزبير
لم يزد عليهما حتى
صلى العصر وظاهره
أنه لم يصل الظهر
اكتفاءً بالركعتين اللتين
صلاهما بالناس بكرة.

وقد أورد أبو داود في سننه
أن ابن الزبير لم يصلي
بهم الجمعة حيث روى عن
الأعمش، عن عطاء بن أبي
رباح أنه قال: صلى بنا ابن
الزبير في يوم عيد في يوم
جمعة أول النهار، ثم رحنا
إلى الجمعة فلم يخرج إلينا
فصلينا وحدانا، وكان ابن
عباس بالطائف، فلما قدم
ذكرنا ذلك له، فقال: أصاب
السنة".

والشاهد أنه لم يخرج لهم
وقت الجمعة وأن ابن عباس
صوب ذلك ناسباً له أنه من
السنة. فمن صلى العيد يوم
الجمعة أجزأت عنه صلاة
الجمعة، وكان عطاء يرى أنه
لا تجب عليه صلاة الظهر،
فصلاة العيد تغني عن صلاة
الجمعة والظفر.

أما الجنبلة فقد قالوا

ليس هناك حديث صحيح صريح في إسقاط
فرض الظهر عن جاز لهم الترخّص للجمعة،
ونبى بالمالى الذمة مشفوعة بالظفر لأنه
لاصل على كل من لم يحضر الجمعة.

بأنه ليس هناك حديث
صحيح صريح في إسقاط
فرض الظهر عن جاز لهم
الترخّص للجمعة، وتبقى
بالتالي الذمة مشفوعة
بالظفر لأنه الأصل على كل
من لم يحضر الجمعة لعذر أو
غير عذر. وما يرويه عطاء
بن أبي رباح يخالف ما ذهب
إليه حيث يقول: "فصلينا
وحداً" أي صلاة الظهر، ومن
ثم لا يستقيم القول بسقوط

صلاة الجمعة والظفر.

وقد بينت رواية التسائي
ما صنعه ابن الزبير، حيث
أخرج التسائي عن وهب بن
كيسان قال:

"اجتمع عيدان على عهد
ابن الزبير فأخرا الخروج
حتى تعالى النهار، ثم خرج
فخطب فأطال الخطبة، ثم
نزل فصلى ولم يصل للناس
يومئذ الجمعة، فذكر
ذلك لابن عباس فقال:
أصاب السنة".

وهذا الأثر يدل على
أن الزبير أخر الصلاة
وخطب قبل الصلاة، وهو
ما يؤكد أنه إنما صلى
بهم الجمعة وقدم وقتها

قبل الزوال، لما هو معلوم أن
الخطبة في العيد إنما تكون
بعد الصلاة وليس قبلها، وأياً
ما كان الأمر فإن هذا الصنيع
لا يستدل به وإنما يستدل
له، وقد ثبت وجوب صلاة
الجمعة بالقرآن والسنة
والإجماع، فلا يسقط
الوجوب بهذا الصنيع، فضلاً
عن أن هذه الأحاديث والأثار
جميعها لا تسلم من الطعن؛

ولا تخلو من الضعف.

القول الثاني: مدح

لجمهور إذا اجتمع الجمعة

والعبد تحب صلاة العبد

وصلاة الجمعة

مذهب جماهير الفقهاء أنّ

الجمعة لا تسقط بصلاة

العبد. ومن ثم تجب صلاة

الجمعة على أهل المدن

وعلى أهل القرى؛ ولا

تسقط عنهم. وهو ما ذهب

إليه الحنفية (مختصر

اختلاف العلماء للطحاوي،

ج ١، ص ٣٤٦).. والمالكية

(الذخيرة؛ للقراي، كتاب

الصلاة، الباب التاسع في

الجمعة، الفصل الثالث في

مسقطاتها، ج ٢، ص ٣٥٥.

ونص القراي على أن صلاة

العبد لا تسقط بشدة الحر

والبرد. ولا بصلاة العبد إذا

كانا في يوم).

والشافعية: لكنهم قالوا أن

الجمعة لا تسقط عن أهل

البلد. وإنما تسقط عن عن

أهل القرى والبوادي فقط

(المجموع شرح المذهب،

للتووي، ج ٤، ص ٤٩١).

وقد بين ابن عبد البر

في التمهيد ضعف أدلة

الحنابلة، فيقول: ".....

وإذا احتملت هذه الآثار

من التأويل ما ذكرنا لم

يجز لمسلم أن يذهب إلى

سقوط فرض الجمعة

عمن وجبت عليه لأن

الله عز وجل يقول: "يا

أيها الذين آمنوا إذا نودي

للصلاة من يوم الجمعة

فاسعوا إلى ذكر الله". ولم

يخص الله ورسوله يوم

عيد من غيره من وجه

تجب حجته فكيف بمن

ذهب إلى سقوط الجمعة

والظهر المجتمع عليهما في

الكتاب والسنة والإجماع

بأحاديث ليس منها حديث

إلا وفيه مطعن لأهل العلم

بالحديث، ولم يخرج

البخاري ولا مسلم بن

الحجاج منها حديثاً واحداً

وحسبك بذلك ضعفاً لها..

وإن كان الإجماع في فرضها

يغني عما سواه والحمد

لله....." (التمهيد لما في

الموطأ من المعاني والأسانيد،

لابن عبد البر القرطبي.

تابع حرف الميم، تابع لمحمد

بن شهاب الزهري، الحديث

الحادي والأربعين، ج ١٠،

ص ٢٧٧ و ٢٧٨).

وما ذهب إليه الشافعية من

أن الجمعة لا تسقط إلا عن

أهل القرى والبوادي فقط،

فذلك لما أخرجه البخاري

في صحيحه عن أبي عبيد

مولى ابن أضرأه قال: ".....

ثم شهدت - أي العيد - مع

عثمان بن عفان، فكان ذلك

يوم الجمعة فصلى قبل

الخطبة، ثم خطب، فقال:

"يا أيها الناس إن هذا يوم

قد اجتمع لكم فيه عيدان،

فمن أحب أن ينتظر الجمعة

من أهل العوالي فلينتظر،

ومن أحب أن يرجع فقد

أذنت له.....'.

والشاهد أنه أذن لأهل

العالية بالانصراف وعدم

حضور الجمعة، وذلك لأنه

ليس عليهم جمعة.

القول الرابع:

والراجح هو مذهب جماهير

الفقهاء من الحنفية

والمالكية والشافعية، وأن

صلاة الجمعة لا تسقط

بصلاة العيد ولا تصلى

ظهراً. وإنما الواجب أن

يصلى كلتا الصلاتين العيد

والجمعة، والله تعالى أعلم.

تُرجمَةُ الشيخ سيد بن سعد الدين الغباشي رحمه الله (١٣٧٤ هـ - ١٤٤٦ هـ)

بقلم تلميذه: د. وليد بن إدريس النيصي

وكان الشيخ السيد الغباشي أحد الذين أرسوا دعائم الدعوة السلفية بالإسكندرية مع رفيقه في طلب العلم الشيخ: محمد بن إسماعيل المقدم حفظه الله. لكن لم يكن شيخنا الغباشي رحمه الله عضواً في مؤسسة الدعوة السلفية ولا في أي حزب أو جماعة، وإنما يتبنى الدعوة لمنهج السلف وطريقتهم من غير تحزب، وكان يلقي دروسه في مسجده مسجد الإمام أحمد بن حنبل، شرح فيها: العدة في شرح العمدة لابن قدامة عدة مرات، وعمدة الأحكام عدة مرات، وكتاب التوحيد للإمام ابن عبد الوهاب عدة مرات، والعديد من متون الأصول والعقيدة. كما شرح: نيل الأوطار وسبل السلام وبعضاً من المغني لابن قدامة، وشرح تدريب الراوي كاملاً، وشرح كتاب الإيمان الكبير لابن تيمية أكثر من ٨ مرات شرحاً وافياً وله دروس في التفسير، والسيرة، والفرائض، وغيرها من العلوم. ولشيخنا الغباشي رحمه الله مؤلفات قليلة؛ حيث كان رحمه الله. ككثير من أهل العلم والفضل الذين اهتموا بتخريج طلاب العلم أكثر من اهتمامهم بتأليف الكتب، منها: رسالة في العذر بالجهل اسمها: سعة رحمة رب العالمين. قدم لها سماحة الشيخ ابن باز رحمه الله، وطبعت بدار المسلم بالرياض، ورسالة في التوسل والرد على شبهات القبورين اسمها: الفوائد الجلية قدم لها الشيخ ابن باز أيضاً وطبعت كذلك بدار المسلم بالرياض، وله رسالة عن أحكام الصيام، وأخرى عن أحكام رؤية الهلال طبعتا بمصر، ورسائل كثيرة أخرى لم تطبع.

توفي: ليلة الجمعة ١٨ من ذي القعدة ١٤٤٦ هـ في مدينة الإسكندرية بمصر، رحمه الله وجعله في الفردوس الأعلى.

الحمد لله وكفى، والصلاة والسلام على رسوله الذي اصطفى، ويعد:

قالشيخ الطيب: السيد بن سعد الدين الغباشي الشريف الحسني - رحمه الله تعالى - شيخني وأستاذي وزوج أختي.

ولد سنة ١٣٧٤ هـ. وتشا رحمه الله في أسرة كريمة محباً لطلب العلم وتأسس في صغره على يد علماء جمعية أنصار السنة في الإسكندرية، وتعلم على يد مشايخها، ومنهم: الشيخ: عبد العزيز البرماوي. والشيخ: عبد العزيز بن راشد النجدي. والشيخ: محمد علي عبد الرحيم. والشيخ: عبد الرزاق عضي. والشيخ: محمد عبد الوهاب البنا.

وكان -رحمه الله- فقيهاً حنبلياً متقناً لمذهب الإمام أحمد -رحمه الله- أصوله وفروعه، وقد تتلمذ على الشيخ: محمد بن صالح العثيمين -رحمه الله- بعنيزة بالقصيم قديماً سنوات طويلة، ورجع من المملكة إلى مصر سنة: ١٤٠٠ هـ. وقد كان قبل سفره إلى المملكة ظاهرياً حيث قرأ المحلى لابن حزم من أوله إلى آخره مرات عديدة، وأولع به وهو مستحضر للمحلى استحضاراً عجيباً لا تسأله عن مسألة إلا ويورد لك من حفظه خلاصة رأي ابن حزم، ومناقشاته لمخالفيه والأثار التي استدل بها. ثم ترك مذهب الظاهرية وتحنبل عندما لازم علماء المملكة.

وقد لازم شيخنا الشيخ سيد الغباشي الشيخ ابن عثيمين سنوات عديدة ملازمة تامة، وكان الشيخ ابن عثيمين يحبه ويثني عليه خيراً، وبينهما مراسلات كثيرة كنت أطلع عليها وقت وصولها بخط الشيخ ابن عثيمين رحمه الله خلال السنوات من ١٤٠٠ هـ إلى ١٤١٠ هـ.

كما تتلمذ الغباشي على العديد من علماء المملكة.

المراد به الكفر المخرج من الملة.

قال النووي في شرح مسلم: "فسبب المسلم بغير حق حرام بإجماع الأمة، وفاعله فاسق كما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم. وأما قتاله بغير حق فلا يكفر به عند أهل الحق كقرا يخرج به من الملة إلا إذا استحلّه.

فإذا تقرر هذا، فقليل في تأويل الحديث أقوال، أحدها: أنه في المستحل.

والثاني: أن المراد كفر الإحسان والنعمة وأخوة الإسلام لا كفر الجحود.

والثالث: أنه يؤول إلى الكفر بشؤمه.

والرابع: أنه كف فعل الكفار.

ثم إن الظاهر من قتاله المقاتلة المعروفة.

قال القاضي: ويجوز أن يكون المراد المشاورة والمدافعة. والله أعلم.

والحديث دليل على عظم مال سبب المسلم بغير حق: فالسبب بغير حق فاسق. كما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم.

ودليل على جرم قتال المسلم. وأنه كفر: ولا شك أن من استحل دم أخيه المسلم فهو كافر بإجماع العلماء: لأنه استحل ما حرم الله تعالى.

لكن حديث الباب ليس فيه استحلال: فقد جاء مطلقاً في كل من قاتل أخاه المسلم، وأهل السنة لا يكفرون المسلم بارتكابه المعاصي، وقتال المسلم لأخيه لا يستوجب الكفر. فلا يخرج به من الإيمان: لأن الله تعالى يقول: ﴿وَمَنْ يَنْهَ عَنْ النَّارِ يُغْنِ عَنْهُ صَالِحًا﴾ (الحجرات: ٩). إلى قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ لِنَفْسِهِ عَذَابًا يُدْرِكُهُ﴾ (الحجرات: ١٠): فسماهم أخوة مع قتالهم، وهذا يدل على بقاء إيمانهم. ولذا وجب تأويل الكفر هنا:

فقليل: يحمل على المستحل لدم أخيه. ولكن الحديث مطلق.

وقيل: إن المراد بالكفر كفر الإحسان والنعمة والأخوة في الله.

فقتال المسلم لأخيه جحود للأخوة.

وقيل: التعبير بكلمة الكفر المقصود به الزجر والمبالغة في التحذير. لا ذات الكفر المخرج من الملة.

وقيل: المقصود أن فعله كف فعل الكفار.

وقال الحافظ في شرح البخاري: "قال إبراهيم الحري: السبب أشد من السب، وهو أن يقول الرجل ما فيه وما ليس فيه يريد بذلك عيبه.

وقال غيره: السبب هنا مثل القتال فيقتضي المفاعلة. وقد تقدم بأوضح من هذا في باب المعاصي من أمر الجاهلية.

قوله: (فسوق) الضيق في اللغة الخروج. وفي الشرع: الخروج عن طاعة الله ورسوله، وهو في عرف الشرع أشد من العصيان. قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ (الحجرات: ٧): ففي الحديث تعظيم حق المسلم والحكم على من سبه بغير حق بالفسق، ومقتضاه الرد على المرجئة.

وعرف من هذا مطابقة جواب أبي وائل للسؤال عنهم كأنه قال: كيف تكون مقالاتهم حقاً والنبي صلى الله عليه وسلم يقول هذا؟!

قوله: (وقتاله كفر) إن قيل: هذا وإن تضمن الرد على المرجئة لكن ظاهره يقوي مذهب الخوارج الذين يكفرون بالمعاصي.

فالجواب: إن المبالغة في الرد على المبتدع اقتضت ذلك: ولا متمسك للخوارج فيه: لأن ظاهره غير مراد. لكن لما كان القتال أشد من السبب - لأنه مقص إلى إزهاق الروح - عبر عنه بلفظ أشد من لفظ الفسق وهو الكفر. ولم يرد حقيقة الكفر التي هي الخروج عن الملة. بل أطلق عليه الكفر مبالغة في التحذير. معتمداً على ما تقرر من القواعد أن مثل ذلك لا يخرج عن الملة. مثل حديث الشفاعة. ومثل قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (النساء: ٤٨). أو أطلق عليه الكفر لشبهه به. لأن قتال المؤمن من شأن الكافر.

وقيل: المراد هنا الكفر اللغوي وهو التغطية:

لأن حق المسلم على المسلم أن يعينه وينصره ويكف عنه أذاه. فلما قاتله كان كأنه غطى على هذا الحق، والأولان أليق بمراد المصنف وأولى بالمقصود من التحذير من فعل ذلك والزجر عنه بخلاف الثالث.

وقيل أراد بقوله كفر أي قد يؤول هذا الفعل بشؤمه إلى الكفر. وهذا بعيد، وأبعد منه حمله على المستحل لذلك؛ لأنه لا يطابق الترجمة. ولو كان مراداً لم يحصل التفريق بين السياب والقتال، فإن مستحل لعن المسلم بغير تأويل يكفر أيضاً.

ثم ذلك محمول على من فعله بغير تأويل، ومثل هذا الحديث قوله -صلى الله عليه وسلم-: "لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض" ففيه هذه الأجوبة، ونظيره قوله تعالى:

(البقرة: ٨٥). بعد قوله: .

فَسَكُّوا وَأَسْمِعُوا نَسِكًا . (البقرة: ٨٥) الآية.

فدل على أن بعض الأعمال يطلق عليه الكفر تغليظاً.

وورد لهذا الحديث سبب أخرجه البخوي عن عمرو بن النعمان بن مقرن المزني قال: انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مجلس من مجالس الانتصار ورجل من الانتصار كان عرف بالبداء ومشاقمة الناس؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "سياب المسلم فسوق وقتاله كفر" فقال ذلك الرجل، والله لا اسباب رجلاً.

قال ابن رجب: "مراد البخاري بهذا الباب الرد على المرجئة القائلين بأن المؤمن يقطع لنفسه بكمال الإيمان، وأن إيمانه كإيمان جبريل وميكائيل، وأنه لا يخاف على نفسه النفاق العملي ما دام مؤمناً.

فذكر عن إبراهيم التيمي أنه قال: ما عرضت قولي على عملي إلا خشيت أن أكون مكذباً. وهذا معروف عنه. وخرجه جعفر الضريابي

بإسناد صحيح عنه، ولفظه: "ما عرضت قولي على عملي إلا خشيت أن أكون كذاباً".

ومعناه أن المؤمن يصف الإيمان بقوله، وعمله يقصر عن وصفه؛ فيخشى على نفسه أن يكون عمله مكذباً لقوله.

وممن كان يتعوذ من النفاق ويتخوفه من الصحابة حذيفة، وأبو الدرداء، وأبو أيوب الأنصاري.

وأما التابعون فكثير؛ قال ابن سيرين: "ما علي شيء أخوف من هذه الآية: . من يقول: آمَنَ . (البقرة: ٨)."

وقال أيوب: كل أية في القرآن فيها ذكر النفاق أخافها على نفسي.

وقال معاوية بن قرة، كان عمر يخشاه وأمنه أنا؟ أي: النفاق.

وعن سفيان الثوري: خلاف ما بيننا وبين المرجئة ثلاث:

نقول: الإيمان قول وعمل. وهم يقولون: الإيمان قول ولا عمل.

ونقول: الإيمان يزيد وينقص. وهم يقولون: لا يزيد ولا ينقص.

ونحن نقول: النفاق. وهم يقولون: لا نفاق.

وقال الأوزاعي: قد خاف عمر على نفسه النفاق؛ فقيل للأوزاعي: إنهم يقولون: إن عمر لم يخف أن يكون يومئذ منافقاً حين سأل حذيفة. لكن خاف أن يبتلى بذلك قبل أن يموت؛ قال: هذا قول أهل البدع.

وقال الإمام أحمد في رواية ابن هانئ. وسئل: ما تقول فيمن لا يخاف النفاق على نفسه؟

فقال: ومن يأمن على نفسه النفاق؟

وأصل هذا يرجع إلى ما سبق ذكره من أن النفاق أصغر وأكبر؛ فالنفاق الأصغر هو نفاق العمل. وهو الذي خافه هؤلاء على أنفسهم، وهو باب النفاق الأكبر. فيخشى على من غلب عليه خصال النفاق الأصغر في حياته أن يخرج ذلك إلى

«بأنه نرى ما»

(البقرة: ٢٦٤) الآية. وقوله:

«كَوْنُوا حُكَّامًا مِمَّنْ تَنْصَحُونَ» (البقرة: ٢٦٦)

الآية: عن عمر قال: ضربت مثلاً لرجل غني يعمل بطاعة الله، ثم يبعث الله إليه الشيطان، فيعمل بالمعاصي حتى اغرق أعماله.

وقال عطاء الخراساني: هو الرجل يُختم له بشرك أو عمل كبيرة، فيحيط عمله كله.

وصح عن النبي- صلى الله عليه وسلم- أنه قال: "من ترك صلاة العصر حبط عمله".

وفي الحديث "أن رجلاً قال، والله، لا يغفر الله لفلان فقال الله: "من ذا الذي يتألى علي أن لا أغفر لفلان؟ قد غفرت لفلان، وأحببت عملك".

وقالت عائشة لما بلغها أن زيد بن أرقم يقول بجواز بيع العينة، ابلي زيداً أنه أحبب جهاده مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، إلا أن يتوب! وهذا يدل على أن بعض السيئات تُحبط بعض الحسنات، ثم تعود بالتوبة منها.

والأثار عن السلف في حبوط الأعمال بالكبيرة كثيرة جداً يطول استقصاؤها.

حتى قال حذيفة، قذف الحصنة يهدم عمل مائة سنة.

وأما من زعم أن القول بإحباط الحسنات بالسيئات قول الخوارج والمعتزلة خاصة؛ فقد أخطأ، ولم يقف على أقوال السلف في ذلك.

والفرق أن المعتزلة والخوارج أبطلوا بالكبيرة الإيمان كله، وخلدوا صاحبها في النار، وهذا هو القول الباطل الذي تفردوا به في ذلك.

أما أهل السنة فحجوزوا إبطال بعض السيئات للحسنات؛ فكما أن الحسنات يذهبن السيئات، فإن بعض الذنوب تُحبط الحسنات. وهذا أدعى إلى الخوف من الذنوب وعدم الاستهتار بها، وتفصيل هذا يطول.

والله من وراء القصد.

النفاق الأكبر حتى ينسلخ من الإيمان بالكلية. كما قال تعالى: «فلما زاغوا ازاع الله قلوبهم» (الصف: ٥)، وقال: «وَبَشِّرِ الثَّانِيَةَ أَضْفًا لِمَ بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُ» (الأنعام: ١١٠). والأثر الذي ذكره عن الحسن فقال: ويذكر عن الحسن قال: "ما خافه إلا مؤمن، ولا آمنه إلا منافق". فهذا مشهور عن الحسن، صحيح عنه.

وعن أيوب قال: سمعت الحسن يقول: "والله، ما أصبح على وجه الأرض مؤمن، ولا أمسى على وجهها مؤمن؛ إلا وهو يخاف النفاق على نفسه، وما آمن النفاق إلا منافق".

وعن معلى بن زياد قال: سمعت الحسن يحلف في هذا المسجد بالله الذي لا إله إلا هو: "ما مضى مؤمن قط ولا بقي إلا وهو من النفاق مشفق، ولا مضى منافق قط ولا بقي إلا وهو من النفاق آمن".

قال: وكان يقول: "من لم يخف النفاق فهو منافق".

وقول البخاري بعد ذلك: "وما يحذر من الإصرار على النفاق والعصيان من غير توبة؛ لقول الله تعالى: «وَلَمْ يَمْزُجْ مَاءَهُمْ» (آل عمران: ١٣٥)؛ فمراده أن الإصرار على المعاصي وشعب النفاق من غير توبة يخشى منها أن يعاقب صاحبها بسلب الإيمان بالكلية، وبإتصال إلى النفاق الخالص وإلى سوء الخاتمة. نعوذ بالله من ذلك، كما يقال: إن المعاصي بريد الكفر.

وقد وصف الله أهل النار بالإصرار على الكيان، فقال: «وَهُمْ يُجْرُونَ عَلَى الْهَبِّ» (الواقعة: ٤٦)؛ والمراد بالحنث الذنب الموقع في الحنث، وهو الإثم.

وتبويب البخاري لهذا الباب يناسب أن يذكر فيه حبوط الأعمال الصالحة ببعض الذنوب كما قال تعالى:

«(الحجرات: ١)»

ومما يدل على هذا أيضاً قول الله عز وجل:

— **1998** —

كان النبي صلى الله عليه وسلم أجود الناس:

[illegible]

اللَّهُ صَلِّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُودٌ لَا يُحِصَرُ مِنَ الرِّيحِ مُرْسَمُهُ صَحِيحُ السَّعَادَةِ

ومن صور الوحي:

(فیدارسه القرآن): قیل

الحكمة فيه ان مدارس القرآن تجدد له العهد يميز غنى النفس. والغنى سبب الجود، والجود في الشرع اعطاء ما ينبغي لمن ينبغي. وهو اعم من الصدقة. وايضا رمضان موسم الخيرات،

شرح مفردات الحديث:

(وكان اجود ما يكون): ومعنى
اجود الناس، اكثر الناس
جوداً، والاجود الكرم. وهو
من الصفات المحمودة، وكان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم مدة كونه في رمضان
اجود منه في غيره.

الوحي الرؤيا الصادقة في النوم..

وكما في قوله تعالى عن إبراهيم: **«كَلَّ بَنُو إِدْرِيسَ بِرَاقًا وَمَدَّ يَدَهُمَا إِلَى سَبْعِينَ آيَةً وَأَرْسَلَ بَرَقًا مُبِينًا»** (الصافات: ١٠٢).

روى البخاري عن عبيد بن عمير قال: رؤيا الأنبياء وحي ثم قرأ: **«إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ»**.

٢- ويكون بالهام النبي في حالة اليقظة والقاء المعنى في قلبه من غير أن يرى الملك، كما قال صلى الله عليه وسلم: **«إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي أَنَّهُ لَنْ تَمُوتَ نَفْسٌ حَتَّى تَسْتَكْمَلَ رِزْقَهَا؛ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَجْمَلُوا فِي الطَّلَبِ»**. رواد الحاكم في المستدرک وابن ماجه في سننه وابن حبان. وقال ابن حجر: أخرجه ابن أبي الدنيا في «القناعة»، وصححه الحاكم وصححه الألباني.

نفس مردان تحدث

(روح القدس): القدس، الطهارة. وروح القدس: اسم جبريل عليه السلام أي الروح المقدسة الطاهرة.

(نفث في روعي): أي، ألقى في قلبي، وأوقع في نفسي

وألهمني، معناه كقولك: في خلدي ونفسي، ونحو ذلك فهذا بضم الراء.

(أن نفساً): من النفوس. (تستكمل رزقها): الذي كتبه لها الملك وهي في بطن أمها.

(وأجملوا في الطلب): بأن تطلبوا الرزق بالطرق المحللة بغير كد ولا حرص، ولا تهاقت على الحرام والشبهات. قاله الزبيدي.

٣- ويكون يتكلم النبي من وراء حجاب وبشكل مباشر ويسمع النبي الكلام. كما كلم الله سبحانه موسى عليه السلام من وراء حجاب وبشكل مباشر ويسمع النبي الكلام.

كما كلم الله موسى عليه السلام من وراء الشجرة كما نص على ذلك القرآن: **«وَهُدًى نُّوحًا وَإِبْرَاهِيمَ عَلَى الْبَيْتِ الْمَبْرُوكِ»** (البقرة: ١٢٥). **«وَلَقَدْ نَادَيْنَا الْمُنَادِي»** (القصص: ٢٠).

٤- ويكون بتكليم النبي بواسطة جبريل عليه السلام وهذه الصورة لها شكلان، الشكل الأول: أن يأتيه الملك في مثل صلصلة الجرس

كما بينا فيما سبق. وكان أشده عليه، حتى إن جبينه ليعرق وحتى تبرك راحلته. وقد جاء الوحي مرة كذلك وفحذه صلى الله عليه وسلم على فخذ زيد بن ثابت؛ فتقلت على فخذ زيد حتى كادت ترضها.

الشكل الثاني: أن يأتيه جبريل ويتمثل له رجلاً فيخاطبه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: **«أَحْيَانًا يَتَمَثَّلُ لِي الْمَلَكُ رَجُلًا فَيَكَلِمُنِي فَأَعِي مَا يَقُولُ»**.

وكما في حديث البخاري عن أبي عثمان التهدي قال: أثبت أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أم سلمة فجعل يتحدث فقال النبي صلى الله عليه وسلم لام سلمة: **«مِنْ هَذَا؟»** أو كما قال قالت: دحية (أي الكلبي) فلما قام قالت: والله ما حسبته إلا إياه، حتى سمعت خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يخبر خبر جبريل أو كما قال.

قال معتمر بن سليمان: قال أبي: قلت لأبي عثمان ممن سمعت هذا؟ قال من أسامة بن زيد.

وكما في حديث البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ما من الأنبياء نبي إلا أعطي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر. وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إلي، فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة».

تفسير مفردات الحديث: (ما من الأنبياء نبي إلا أعطي ما مثله آمن عليه البشر): أي أن كل نبي أعطي من المعجزات ما كان مثله سبباً لإيمان البشر بنبوتهم وتصديقهم وإنما كان الذي أوتيت وحياً أوحاه الله إلي وهو القرآن الكريم.

والمعنى: وأما معجزتي العظمى فهي القرآن الذي لم يعط أحد مثلاً. فلماذا أرجو أن أكون أكثرهم تابعاً. وكما في حديث جبريل المعروف (حديث سؤال جبريل) عندما جاء ليعلم المسلمين أمور دينهم. وذلك عن طريق سؤال النبي صلى الله عليه وسلم عن الإسلام والإيمان والإحسان والساعة.

وقد يرى الملك في صورته التي خلقه الله عليها. فيوحى إليه ما شاء الله أن يوحى. وهذا وقع مرتين كما ذكر الله سبحانه في سورة النجم وفي سورة التكويد.

قال ابن القيم في «زاد المعاد» (٤٨/٢): (وهذا هو جبريل رآه محمد صلى الله عليه وسلم مرتين: مرة في الأرض. ومرة عند سدرة المنتهى). وانظر: «تفسير ابن كثير» عند تفسير سورة النجم.

وفي صحيح مسلم عن مسروق قال: كنت عند عائشة فقالت: يا أبا عائشة (وهي كنية مسروق): ثلاث من تكلم بواحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية.

قلت: ما هن؟ قالت: من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية.. فقلت: يا أم المؤمنين انظريني ولا تعجليني ألم يقل الله عز وجل: «ولم ير بالآفاق المجي» (التكويد: ٢٣). «ولم ير له حر» (النجم: ١٣) فقالت: أنا أول هذه الأمة من سأل عن ذلك

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «إنما هو جبريل لم أره على صورته التي خلق عليها غير هاتين المرتين، رأيته منهبطاً من السماء ساداً عظم خلقه ما بين السماء والأرض». وقالت: أولم تسمع أن الله عز وجل يقول: «لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير» (الأنعام: ١٠٣). أولم تسمع أن الله عز وجل يقول: «وما كان ليشرك أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسلاً» (الشورى: ٥١).

قالت: ومن زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتم شيئاً من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية. والله تعالى يقول: «يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته» (المائدة: ٦٧).

وهذه الصورة الرابعة وأعني الشكل الأول هي التي نزل بواسطتها القرآن. أي: يتكلم ملك الوحي.

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

وَأَنْتُمْ تَسْأَلُونَ عَنِّي فَمَا أَنْتُمْ
قَائِلُونَ؟ قَالُوا: نَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ
بَلَغْتَ وَادَيْتَ وَنَصَحْتَ. فَقَالَ
بِأَسْبَغَةِ الْخِيَامَةِ يَرْفَعُهَا إِلَى
السَّمَاءِ وَيُنْكِتُهَا إِلَى النَّاسِ:
«اللَّهُمَّ اشْهَدْ، اللَّهُمَّ اشْهَدْ»
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ. (صحيح مسلم
رقم ١٢١٨).

وهذه وقضات مع بعض هذه
الأسس النبوية، والقواعد
المصطفوية، والأصول
الحمدية.

أولاً: أنه صلى الله عليه وسلم
أكد حرمة المسلم وحرية في
حدود الشرع وأنه لا يحل دمه
وماله إلا بسبب يبيح ذلك
كقوله صلى الله عليه وسلم:
أمرت أن أقاتل الناس حتى

ففيها على البلاغ: فقال صلى الله عليه وسلم: «إن دماءكم وأموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا. في بلدكم هذا. ألا كل شيء من أمر الجاهلية تحت قدمي موضوع. ودماء الجاهلية موضوعة. وإن أول دم أضع من دمائنا دم ابن ربيعة بن الحارث. كان مسترضعا في بني سعد فقتلته هذيل. وربا الجاهلية موضوع. وأول ربا أضع ربانا: ربا عباس بن عبد المطلب. فإنه موضوع كله. فاتقوا الله في النساء. فانكم اخذتموهن بآمان الله. واستحللتم فروجهن بكلمة الله. ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحدا تكرهونه. فإن فعلن ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرح. ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف. وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعد إن اعصمتم به كتاب الله.

ولقد كانت عبارات توديعية
بالفاظها ومعانيها وشمولها
وايجازها. استشهد الناس

يشهدوا ألا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله، ويقيموا الصلاة، ويؤتوا الزكاة، فإن فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام وحسابهم على الله، (رواه مسلم وهو في صحيح الجامع رقم (١٣٧٢)).

وقوله صلى الله عليه وسلم: «كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه»، (مسلم (٢٥٦٤) في البر والصلة).

وقوله صلى الله عليه وسلم: «لا يحل دم امرئ مسلم إلا من ثلاث: الثيب الزاني، والنفس بالنفس، والتارك لدينه المفارق للجماعة»، (صحيح الجامع رقم (٧٦٤٣)).

وبذلك يتضح أن أي اعتداء على أخيك المسلم في ماله أو دمه دون سبب يبيح ذلك فهو حرام ومن الموبقات. وقد قال صلى الله عليه وسلم: «اجتنبوا السبع الموبقات»، قالوا: يا رسول الله، وما هن؟ قال: «الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات»، (صحيح البخاري (٢٧٦٦)، ومسلم (٨٩)).

وقال صلى الله عليه وسلم: «لا يزال المؤمن في فسحة

من دينه ما لم يصب دما حراما»، (صحيح الجامع رقم (٧٦٩١)).

وقد أكد القرآن الكريم حرمة هذه الجريمة: فقال سبحانه وتعالى:

حَمَى (المائدة: ٣٢).

وقال الله في أوصاف المؤمنين عباد الرحمن

الضرقاء

٦٨-٦٩.

وفي حجة الوداع، قال: لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض (صحيح الجامع رقم (٧٢٧٦)).

وأنه مما يدمي القلب أن نرى في عصرنا الحاضر استخفاف بعض المسلمين بالدماء حيث ينصرف المسلم إلى قتل وقتال أخوانه المسلمين. حتى ليخشى أن يكون ما يجري في بلاد المسلمين الآن تاويلا للأحاديث الشريفة مثل قوله صلى الله عليه وسلم:

«لا تقوم الساعة حتى تظهر الفتن ويكثر الهرج وهو القتل القتل»، (متفق عليه).

وقوله صلى الله عليه وسلم: «والذي نفسي بيده ثباتين على الناس زمان لا يدري القاتل في أي شيء قتل ولا يدري المقتول على أي شيء قتل. قليل: كيف يكون ذلك قال: الهرج»، (رواه مسلم).

فالواجب على العلماء والدعاة أن يبصروا الناس بهذا الخطر العظيم. وأن يؤلوه من الاهتمام مثل ما أولاه نبيهم الشقيق بأمنته العزيز عليه ما يعتنهم والحريص عليهم صلى الله عليه وسلم.

ثانيا: يؤكد النبي صلى الله عليه وسلم أن كل أمر من أمور الجاهلية فهو موضوع تحت قدميه صلى الله عليه وسلم، يعني أنه مرفوض. فكل شيء من أمور الجاهلية مما لم يقره الإسلام فهو باطل وأمور الجاهلية كثيرة لا تحصى.

وقد أكد الله في القرآن ذم الجاهلية في آيات كثيرة. وأتى بها في معرض الذم: فمنها قوله تعالى

١٥٤ وقوله

(الأحزاب: ٢٣)، وقوله: «... حَمَلٌ نَزَعُكُمْ كَفَرُوا وَتَوَلَّوْهُ»

حَسْبُكُمْ نَهْمُهُ ، (الفتح: ٢٦).

وقد جاء ذم امور الجاهلية في احاديث كثيرة.

منها: قوله صلى الله عليه وسلم لأبي ذر حينما عبر رجلا بامه فقال له صلى الله عليه وسلم: «إنك أمرؤ فيك جاهلية».. (متفق عليه).

وقوله صلى الله عليه وسلم: «ابغض الناس إلى الله ثلاثة.. وذكر منهم.. ومبتغ في الإسلام سنة الجاهلية».. (رواه البخاري).

ثالثا: تحذيره صلى الله عليه عليه وسلم من أكل الربا وإبطال ربا الجاهلية الذي اساسه إهمال المعسر مقابل ثمن زائد سواء كان يسيرا أو فاحشا. وإن افطن تعامل فئيت به الإنسانية، وابتشع وضع تواضع عليه أهل الجاهلية هو الربا. فكم له من ضحايا وكم ضرب من بيوت. وكم جلب من محن وبلايا. ولو لم يكن إلا كونه حريا لله ورسوله صلى الله عليه وسلم لكفى. قال الله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَقَوُّا لَهُ وَدُّوا لَهُ فَكُنْتُمْ مَكِينِينَ» (البقرة: ٢٧٨-٢٧٩).

والذي يتعامل بالربا لا يقوم من قبره يوم القيامة إلا كما يقوم المصروع بالجنون في حال

صرعه كما قال الله تعالى: ..

من نكس» (البقرة: ٢٧٥).

وقد أوجب فاعله لتقصه اللعن لحديث ابن مسعود رضي الله عنه: «لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل الربا وموكله وشاهديه وكاتبه».. (مسلم (١٥٩٧)).

واكرر التردد من ضد نهود

قال الله تعالى: «يَعْلَمُ مَنْ لَيْسَ دُونََ حَرْفٍ عَلَيْهِمْ طِينٌ حَتَّىٰ تَمُوتَ مِنْهُمُ عَنْ كُلِّ مَكَانٍ» (النساء: ١٦٠-١٦١).

وقد بين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الربا من أشد المعاصي ضررا على الفرد والمجتمع. فعن ابن عباس رضي الله عنهما: قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا ظهر الزنا والربا في قرية فقد أحلوا بأنفسهم عذاب الله».. (صحيح الجامع رقم (٦٧٩)).

اما أضراره على الأفراد فاقولها محق بركة المعاش. قال الله تعالى: «يَخْلُقُ لَهُ زَوْجًا» (البقرة: ٢٧٦). وإن من لطائف القرآن أنه يقرن الترهيب من الربا بالترغيب في الصدقة. فبعد أربع عشرة آية في الترغيب في الصدقة في سورة

البقرة تلاها مباشرة الترهيب عن الربا في سبع آيات. ويعد أن قال سبحانه: «يَمْحَقُ اللَّهُ الزَّيْءَ، أعقبه مباشرة بقوله: «وَيُزِيلِ الصَّدَقَاتِ». ويعد قوله سبحانه في سورة آل عمران:

(آل عمران: ١٣٠). وجاء قوله تعالى:

وَأَلْزَمَهُ (آل عمران: ١٣٤). وفي سورة الروم بعد قوله تعالى: «وَمِنْهُمْ مَنْ زَبَنَ

(الروم: ٣٩). أعقبه مباشرة بقوله سبحانه: «وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ بِهِمْ» (الروم: ٣٩).

رايحا، أكد النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الخطبة حق المرأة. فالمرأة في المجتمع المسلم بنت مصونة يحافظ عليها أبوها كجزء من حياته، وزوجة عزيزة مكفولة من زوجها مقضية حوائجها مكفية مؤنة الحياة، سكن لزوجها وهو سكن لها يتبادلان المودة والرحمة. وأم تتربع في مملكة رعيتها أولادها وأحفادها.

وفي المقابل فإن المرأة في بعض المجتمعات. قد تجذب أنظار وشهوات الذئاب البشرية في صغرها. فلما تكبر وتصبح

عجوزاً يجعلها اولادها
 في إحدى دور الرعاية
 الاجتماعية بعد كبرها
 تخلصاً من عبء رعايتها.
 ثم لا سؤال عنها ولا زيارة.
 بل كانت المرأة في الجاهلية
 تعيش مهانة، في الأسرة
 والمجتمع. استعبدها الرجال
 في ذلة وامتهان، إذا خرجت
 إلى الدنيا تسود وجوه
 الرجال كما حكى القرآن:
 «وَلَا يَرْبِيَنَّ سَنًا وَلَا يَفْهَرَنَّ مِنْهُمْ
 وَهُمْ هَارُونَ» (النحل: ٥٨-٥٩).
 وقد نالت الجاهلية من
 المرأة أقصى منال، فحرماتها
 حق الحياة، فسبيت وبيعت
 ووشت.

قال ابن عباس رضي الله
 عنهما: «إذا سرك أن تعلم
 جهل العرب فافقرأ قول الله
 عز وجل: «قَدْ حَبَرَ ثَمَرٌ
 قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ نَفْسًا بِغَيْرِ عِلْمٍ»
 (الأنعام: ١٤٠)».

وكان العرب في الجاهلية
 يلجأون إلى قتل المرأة وهي
 طفلة، وجاء الإسلام فحسم
 الموقف فأُنزل الله:

(التكوير: ٨-٩).

وجعل لها حقاً في الميراث:

«لِلرَّجُلِ وَالنِّسَاءِ مِيرَاثٌ مِمَّا تَرَكَ آبَاؤُهُمْ
 وَآلُؤُهُمْ مِمَّا تَرَكَ آبَاؤُهُمْ وَآلُؤُهُمْ
 (النساء: ٧). وحقاً في
 العدل: «وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ عِشْرَتُهُمْ
 فِي مِيرَاثِهِمْ» (البقرة: ٢٢٨).
 وقال تعالى:

«فَصِِّىءٌ» (آل عمران: ١٩٥).
 وقال تعالى: «مَنْ عَسَى
 أَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ رَجُلٌ يُؤْتِي
 نَفْسَهُ مَخَصَّةً خَيْرًا مِنْ
 مَخَصَّةِ الْآخَرِينَ» (النحل: ٩٧).

وامر الاسلام بحسن عشرة
 الزوجة. فقال الله تعالى:
 «وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ»
 (النساء: ١٩). وقال تعالى:
 «وَمَسَاكُ يَمْزُجُ أَوْ تَتَرَبَّعُ
 يَخْنُ» (البقرة: ٢٢٩). وقال
 صلى الله عليه وسلم: «أكمل
 المؤمنين إيماناً أحسنهم
 خلقاً، وخياركم خياركم
 لنسائهم» (صحيح الجامع
 رقم (١٢٣٢)).

وقال صلى الله عليه وسلم:
 «خيركم خيركم لأهله وأنا
 خيركم لأهلي» (صحيح
 الجامع رقم (٣٢٦٦)).

خامساً: أكد النبي صلى الله
 عليه وسلم على الاعتصام
 بكتاب الله عز وجل، في هذا

المشهد التوديعي يوقف فيه
 الرسول صلى الله عليه وسلم
 أمته على أمر حاسم، وموقف
 حازم، «وقد تركت فيكم ما
 لن تضلوا بعده إن اعتصمتم
 به كتاب الله»، فإذا أرادت
 الأمة الاتحاد والقضاء على
 الضيقة والاختلاف فعليها
 بالتمسك بكتاب الله، الذي
 قال الله فيه:

«تَنْتَهِى أَوْ تَنْذِرُ أَوْ نَهَى» (الرعد: ٣١).
 أي، لكان هذا القرآن.
 وقال تعالى:

«مُؤْمِنِينَ» (الأنعام: ٨٢).

فالقرآن الكريم إلى جانبه
 سنة الرسول الكريم صلى الله
 عليه وسلم، هما مصدر دين
 الإسلام، عقيدة وشريعة لن
 يضل المسلم ما دام متمسكا
 بهما، إنهما الاصلان اللذان
 لا عدول عنهما ولا هدى
 الا متهما، والعصمة والنجاة
 لمن تمسك بهما واعتصم
 بحبلهما، وهما الضرقتان
 الواضحتان، والبرهان اللانح بين
 الحق إذا اقتضاهما والبطل
 إذا خلاهما، فوجوب الرجوع
 إلى الكتاب والسنة متيقن
 معلوم من الدين بالضرورة.
 والله الهادي إلى سواء
 السبيل.

من هدي رزق هدبه في اتباع المناسك

عن جابر بن عبد الله رضي الله
عنهما قال: رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يرمي الجمرة، وهو على
بعيره، وهو يقول: يا أيها الناس خذوا
مناسككم، فإني لا أدري لعلي لا أحج
بعد عامي هذا.

(صحيح النسائي ٣٠٦٢)

سألت نبي الله صلى الله عليه وسلم
عن نسائك

قال الله تعالى:

(ال عمران: ٩٦-٩٧)

واحة التوحيد

نفس صلاة في نسج من

عن جابر رضي الله عنه أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال: صلاة
في مسجدي أفضل من ألف صلاة
فيما سوا إلا المسجد الحرام
وصلاة في المسجد الحرام أفضل من
مائة ألف صلاة فيما سوا
(صحيح الجامع ١٣٨١)

عن أم سلمة رضي الله عنها
أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال: إذا رأيتم هلال
دي الحجة وأراد أحدكم
أن يضحي فلم يستع
شعره وظفاره.
(صحيح مسلم ١٩٧٧)

توفيق عرفة عن من نذر

عن عائشة أم المؤمنين- رضي
الله عنها- أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال: "ما من يوم أكثر من أن
يعتق الله فيه عبدا من النار. من
حرم عرفة والله ليدنو به ساهي
به ملائكة فيقول ما أراد هؤلاء".
(صحيح مسلم: ١٣٤٨)

عن ابن عباس رضي الله عنهما
قال: سألت نبي الله صلى الله عليه وسلم
عن نسائك فقال: يا أيها
الناس خذوا مناسككم، فإني لا أدري
لعلني لا أحج بعد عامي هذا.

رَبِّطْنَا أَقْصَى بَيْنَ الْحَجِّ وَالتَّقْوَى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صريح في أن الزاد المحرك لأداء هذه الشعيرة على الوجه المرضي هو التقوى. وهو زاد يرتجى ألا ينفد من صاحبه. أو يقل بمرور الأيام. والانتقال من مكان إلى آخر. وإنما هو زاد قابل للزيادة لمسيب الحاجة إليه. وهو طريق الخير والجد والاجتهاد.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ومن اللافت للانتباه أن لقوله تعالى: «وتزودوا فإن خير الزاد التقوى» سبب نزول أخرجه البخاري في صحيحه برقم (١٥٢٣) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون. ويقولون: نحن المتوكلون. فإذا قدموا مكة سألوا الناس. فأنزل الله تعالى: «ونكروا».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (سورة البقرة: ١٩٧). ومقتضى هذا السبب أن الأمر بالتزود أمر بالتزود المادي من مال وطعام وشراب ونحو ذلك. وهذا حق لنلا يكون الإنسان متوكلًا تاركًا للأسباب بيد أن الله - جل ذكره - وجه الأنظار إلى ما هو أعلى وأرقى، وهو زاد التقوى زاد

إذا نظرنا في آيات الحج الواردة في سورة البقرة وجدنا أن مادة "التقوى" قد تكررت فيها خمس مرات بناء على أن بدء الحديث عن الحج جاء في قوله تعالى: «وأتوموا الحج والعمرة لله» حيث ورد في آخرها هذه الآية:

(سورة البقرة: ١٩٦). ثم جاء بعد ذلك قوله تعالى:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

القلب والروح، وذلك أن كثيرا من الناس قد يغفلون عنه مع كونه أهم وأعظم.

وأيضا يكون من باب تذكير الحجاج المسافرين لأداء نسكهم بسفر الآخرة وحثهم على تزود التقوى. فإن التقوى زاد الآخرة كما ذكر القرطبي في تفسيره (٤١٢/٢). وابن كثير في تفسيره (٥٤٨/١)

دائم له ترجح براد من التقى

ولا تبت بعد الموت من قد ترودا

دع على ألا تكون كمنه

، بك له ترصد كما كان الرصد

وهذه سنة القرآن الكريم وعادته أنه يجمع في دعوته بين مطالب الدنيا والآخرة.

الا ترى أن الله - جل ذكره - لما ذكر اللباس الحسي في سورة الأعراف أتبعه بذكر اللباس المعنوي، وهو تقوى الله سبحانه: إذ هو خير وأنفع: قال تعالى:

(سورة الأعراف: ٢٦).

وإذا عدنا مرة أخرى إلى هذه الآيات الواردة في شأن الحج في سورة البقرة فإننا سنجد أن لكلمة الحج ذكرا قبل الشروع في ذكر أحكامه. وتادية نسكه بآيات معدودات وذلك في قوله تعالى: **يَسْتَأْذِنُ**

... من ربهم ... (سورة البقرة: ١٨٩).

وفيها ذكرت مادة التقوى مرتين ثم ذكرت مرتين أخريين أيضا بين يدي ذكر أحكام الحج، وذلك في قوله تعالى: **النَّهْرُ حَرًّا** **يَنْتَهِي**

... (سورة البقرة: ١٩٤).

فهذه أربعة مواضع تقسم إلى المواضع الخمس المذكورة في أثناء الحديث عن الحج في سورة البقرة. فيتحصل من ذلك أن التقوى ذكرت بمشتقاتها تسع مرات منها ما ورد مرتين في آية واحدة.

إن التقوى تدفع العبد للارتقاء بالنفس. والتماس رضا الله. ومغفرة الذنوب والزلات. ودخول الجنات. ورفعة الدرجات. وهذه ثمرات الحج المبرور فضلا من الرب الشكور.

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما، والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة». (أخرجه البخاري في صحيحه (١٧٧٣)، ومسلم في صحيحه (١٣٤٩)).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أيضا قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «من حج لله فلم يرفث، ولم يفسق، رجع كيوم ولدته أمه». (أخرجه البخاري في صحيحه (١٥٢١)، ومسلم في صحيحه (١٣٥٠)).

وتأمل قوله: «فلم يرفث ولم يفسق» مع ما جاء في قوله تعالى:

... من ربهم ...

لَأَنْتَ ، (سورة البقرة: ١٩٧): يتضح لك أن الحج المبرور حج يبتعد فيه صاحبه عن الرفث والفسوق والجدال. وأن ذلك يتحقق له بتقوى الله سبحانه التي قوامها امتثال الأمور، واجتناب المحظورات. إن الحاج يحرص حرصا كبيرا على أن يؤدي حجه على الوجه المرضي، ويسأل عما يحل له. وعما يحرم عليه منذ أن يحرم بالنسك حتى يكون على نور وبصيرة من أمره. وهذا هو التقوى كما فسرهما طلق بن حبيب: «أن تعمل بطاعة الله على نور من الله ترجو ثواب الله. وأن تترك معصية الله على نور من الله مخافة عذاب الله عز وجل» (الدر المنثور للسيوطي (٦١/١)).

وإذا انتقلنا إلى حديث القرآن عن شعيرة الحج في السورة الكريمة التي سميت بهذه الشعيرة العظيمة (سورة الحج) وجدنا الآتي:

أولا: أن تقوى الله سبحانه، وتعظيمه، والتسليم

لأمره من أعظم مقاصد سورة الحج التي يدور عليها موضوعات السورة المتنوعة. وموافقها المتعددة.

إن الله سبحانه ويحمده افتتح هذه السورة الكريمة بأمر الناس بتقواه. وتحذيرهم من القيامة وأهوالها. قال عز وجل: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لِمَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مَا يَشَاءُ يَفْعَلُهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (سورة الحج: ١).

ومن لطائف المناسبات أن آخر آية جرى فيها حديث عن الحج في سورة البقرة فيها الأمر بالتقوى. والتحذير من حشر الناس يوم القيامة أيضاً. وذلك في قوله سبحانه: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ الصُّورُ فَسَمِعَتْ بِهِ نَسْفَةٌ مِّنْهُمْ فَسُفِّتِ السُّجُودُ فَسُفِّتِ السُّجُودُ فَسُفِّتِ السُّجُودُ﴾ (سورة البقرة: ٢٠٣).

والحج-كما لا يخفى- يذكر الناس بيوم القيامة حين يجتمع الناس من مشارق الأرض ومغاربها لأداء هذه الشعيرة. وقد تجردوا من ملابسهم المعتادة التي يظهر فيها التفاخر. وارتدوا ملابس إحرامهم من الأزرق والأردية لا فرق بين أبيض وأسود، ولا بين عربي وعجمي. ولا بين غني وفقير يقفون موقفاً واحداً، ويلبسون ويهللون. ويتعبدون لله ويذكرون قد خشعت قلوبهم. ولهجت السننهم. واستكانت جوارحهم لربهم راغبين راغبين. داعين متضرعين.

ثانياً: أن التقوى تكرر ذكرها في أثناء الحديث عن شعائر الحج؛ وذلك في قوله تعالى: ﴿ذِكْرُكُمْ فِي هَٰذَا الْبَلَاءِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (سورة الحج: ٣٢). وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا فِي مَتَاعِكُم مِّن مَّتَابِغِ الْغَايَةِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (سورة الحج: ٣٢).

ثالثاً: أفاد قوله تعالى: ﴿ذِكْرُكُمْ فِي هَٰذَا الْبَلَاءِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (سورة الحج: ٣٢): أن مركز التقوى. ومحلها القلب. قال النسفي في تفسيره (٢/٤٤٠): "وإنما ذكرت القلوب لأنها مراكز

التقوى".

وقد جاء في حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند مسلم في صحيحه (ح ٢٥٦٤): "المسلم أخو المسلم. لا يظلمه ولا يخذله. ولا يحقره. التقوى هاهنا.. ويشير إلى صدره ثلاث مرات".

وأفادت الآية أيضاً أن من صلح باطنه صلح ظاهره. وأن التقوى المستقرة في القلب تظهر آثارها على الجوارح. ومن ذلك تعظيم شعائر الله-عز وجل- سواء قلنا بعمومها لأوامر الله المتعلقة بالحج. أم قلنا: إنها مواضع الحج. أم قلنا: إنها الهدى والبدن التي يتقرب بها الحجاج إلى ربهم وهو قول الجمهور: فإنه على كل حال تعظيم يظهر في عمل الحاج. ويدله وهو نابع من تقوى قلبه.

رابعاً: في قوله تعالى: ﴿ذِكْرُكُمْ فِي هَٰذَا الْبَلَاءِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (سورة الحج: ٣٧) بيان للمقصود الأسمى من هذه الشعائر وهذه البدن التي يتقرب بها الحجاج والمُحجّون وهو تحصيل التقوى وتحقيق الإخلاص وذلك دليل القبول. وعلامة الفلاح والاحسان.

فالذي يرضي الله سبحانه. ويقع منه موقع القبول-وهو الغني عن عبادته- تقوى عبادته وإخلاصهم له. وليس نحر يدتهم. ولا إراقة دمانها إذا جردت عن التقوى والإخلاص.

وهكذا ترى الصلة الوثيقة بين الحج والتقوى تتجلى في هذه الآيات الكريمة من سورتي البقرة والحج. وهذا يعود إلى أن التقوى هي الغاية من عبادة الله سبحانه ومنها عبادته بحج بيته الحرام. واجابة دعوته.

وصديق الله إذ قال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اغْبُدُوا رَبَّكُمْ أَيُّ حِفْظٍ وَأَلْبَسِي مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ شُكْرٌ﴾ (سورة البقرة: ٢١). جعلنا الله من المتقين وعباده المخلصين.

والحمد لله رب العالمين.

يضحي)، كقوله: (من أراد الحج فليتعجل). ووجوبها حينئذ مشروط بأن يقدر عليها. فاضلاً عن حوائجه الأصلية كصدقة الفطر. فليس كل أحد يجب عليه أن يضحي، وما نقل عن بعض الصحابة أنه لم يضح. بل اشترى لحماً. فقد تكون مسألة نزاع كما تنازعوا في وجوب العمرة. وقد يكون من لم يصح له يكن له سعة في ذلك العام.

الأضحية بالخصي:

عن عائشة وأبي هريرة. رضي الله عنهما، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن يضحي اشترى كبشين عظيمين سميتين أقرنين أملحين موجوعين. فذبح أحدهما عن أمته لمن شهد الله بالتوحيد وشهد له بالبلاغ. وذبح الآخر عن محمد وآل محمد صلى الله عليه وسلم. (صحيح ابن ماجه).

الموجوء: هو الخصي.

قال البيهقي: كره بعض أهل العلم الموجوء لنقصان العضو. والأصح أنه غير مكروه: لأن الخصاء يفيد اللحم وينفي الزهومة. وسوء الرائحة. وذلك العضو لا يؤكل.

وقال الخطابي: وفي هذا دليل على أن الخصي من الضحايا غير مكروه.

وقال القرطبي: والجمهور على أنه لا بأس أن يضحي بالخصي، واستحسن بعضهم إذا كان اسمن من غيره.

حمار الأضحية

قال ابن القيم: وكان من هديه صلى الله عليه وسلم. اختيار الأضحية واستحسانها وسلامتها من العيوب، ونهى أن يضحي بعضباء الأذن والقرن: أي مقطوعة الأذن ومكسورة القرن. النصف فما زاد. وأمر أن تستشرف العين والأذن. أي ينظر إلى سلامتها. وأن لا يضحي بعوراء ولا مقابلة. التي قطع مقدم أذنهما. ولا مدبرة. التي

قطع مؤخرة أذنهما. ولا شرقاء. التي شقت أذنهما. ولا خرقاء. التي خرقت أذنهما. قال تعالى: «ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب» (الحج: ٣٢). ومن تعظيمها استحسانها واستسمانها والمغالة في أثمانها. وقال تعالى: «لئن تناهوا البر حتى تنفقوا مما تحبون» (آل عمران: ٩٢). فما كان أحب إلى المرء إذا تقرب به إلى الله تعالى كان أحب إلى الله تعالى.

قال بعض السلف: لا يهدي أحدكم لله تعالى ما يستحي أن يهديه لكريمه. وقال تعالى: «ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذيه إلا أن تغمضوا فيه» (البقرة: ٢٦٧).

وفي حديث البراء بن عازب (الموطأ). و(السنن) مرفوعاً: لا يضحي بالعرجاء بين ظلعها. ولا العوراء بين عورها. ولا بالمریضة بين مرضها. ولا بالعجفاء التي لا تنقي.

قال ابن عبد البر: أما العيوب الأربعة المذكورة في هذا الحديث فمجمع عليها: لا أعلم خلافاً بين العلماء فيها. ومعلوم أن ما كان في معناها داخل فيها. فإذا كانت العلة في ذلك قائمة. ألا ترى أن العوراء إذا لم تجز في الضحايا فالعُمياء أخرى ألا تجوز وإذا لم تجز العرجاء فالمقطوعة الرجل أخرى ألا تجوز. وكذلك ما كان مثل ذلك كله. قال القرطبي عند قوله تعالى: «ولأمينهم» ولامرنهم فليبتكن أذان الأنعام (النساء: ١١٩). ولما كان هذا من فعل الشيطان وأثره. أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تستشرف العين والأذن ولا تضحي بعوراء ولا مقابلة ولا مدبرة ولا خرقاء ولا شرقاء.

(ثم قال): والعيوب في الأذن مراعى عند جماعة العلماء.

الأنعام التي يضحي بها

ولا يجزئ في الأضحية إلا من الغنم والمعر والبقر

أمر فاطمة، (احضري أضحيتك يغفر لك بأول قطرة من دما).

تسمي:

يستحب أن يأكل ثلثاً ويتصدق بثلاث ويهدي بالثلث ذلك إذا لم يكن هناك سبب يوجب التفضيل، وإلا فلو قدر كثرة الفقراء لاستحبنا الصدقة بأكثر من الثلث، وكذلك إذا قدر كثرة من يهدي إليه أكثر من الفقراء، وكذلك الأكل، فحيث كان أخذ بالحاجة أو المنفعة، كان الاعتبار بالحاجة والمنفعة بحسب ما يقع.

وقت الأضحية:

اتفق العلماء على أنه لا يجوز الذبح قبل طلوع الشمس.

ويمتد وقت الأضحية إلى غروب الشمس من آخر أيام التشريق، وهو قول الشافعي وجماعة. وذهب غيرهم إلى أن وقت الأضحية يوم النحر، ويومان بعده.

منى تقصر الضحى شهره وضهره؟

روى مسلم عن أم سلمة، رضي الله عنها؛ قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، (من كان له ذبح يذبحه، فإذا أهل هلال ذي الحجة فلا يأخذن من شعره ولا من أظفاره شيئاً حتى يضحي).

قال الثنوي: قال سعيد بن المسيب، وربيعة، وأحمد، وإسحاق، وداود، وبعض أصحاب الشافعي؛ إنه يحرم عليه أخذ شيء من شعره وأظفاره حتى يضحي في وقت الأضحية. وقال الشافعي وأصحابه؛ هو مكروه كراهة تنزيه، وقال أبو حنيفة؛ يكره، واختلفت الرواية عن مالك.

والحمد لله رب العالمين.

والإبل بإجماع، ولكن اختلفوا في الأفضل منها. أما الشافعي ففضل الإبل، ثم البقر، ثم الكباش، وأما مالك فوافق الشافعي في الهدي. وقال يعكس ذلك في الأضحية، ففضل الكباش، ثم البقر، ثم الإبل. وسبب الاختلاف ورود حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم ضحى بالكباش؛ ولأن الله فدى إسماعيل بذبح عظيم.

قال ابن كثير: الصحيح الذي عليه الأكثرون أنه فدى بكباش.

قال ابن تيمية في الضحايا والهدايا؛ لما كان المقصود الأكل كان الذكر أفضل من الأنثى. (انتهى).

السن المجزئة: ويجزئ في الأضحية والهدي والقدو والعقيقة الثني من الأصناف الأربعة: الغنم، والمعز، والبقر، والإبل. كما أذن النبي صلى الله عليه وسلم في الجذعة من الغنم.

هذا ومسنة الإبل ما له خمس سنين، ومن البقر ماله سنتان، وكذلك المعز، وقال بعض أهل العلم في المعز ماله سنة. وجذعة الغنم.

ما زادت عن الستة أشهر.

الذبح: ويستحب أن تنحر الإبل مستقبلة القبلة قائمة معقولة اليد اليسرى والبقر والغنم يضحها على شقها الأيسر مستقبلاً بها القبلة، ويقول: بسم الله، والله أكبر، اللهم منك ولك، اللهم تقبل مني كما تقبلت من إبراهيم خليلك.

ويستحب للمضحي أن يتولى ذبح أضحيته بنفسه إن كان يحسن الذبح؛ لأنه عبادة وقربة. واقتداءً بالنبي صلى الله عليه وسلم. حيث ذبح أضحيته بنفسه، وذبح هديه. وإن لم يتول ذبحه بيده، فالأفضل أن يحضر عند ذبحه؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم

بعدها ثلاثين عاماً. وكان-رضي الله عنه- يقول للعصا التي كانت معه: كوني إنساناً. فتكون إنساناً. ويرسلها تقضي الحوائج. ثم تعود كما كانت. وكراماته كثيرة. مات قبل ٩٢٠ هـ. وذفن بزاوية بشريين. وقبره بها ظاهر يزار. اهـ.

نائبه المحب

١- وإن تعجب فعجب أن يتجرأ محمد الشربيني ولي الشعراني وشيخه فيقول ملك الموت عندما حضر لقبض روح ولده أحمد: (ارجع الى ربك فراجعته. فإن الأمر نسخ) ويزعم أن ملك الموت رجع. هذه أحوال أحوال الطرقية الذين يفترون على الله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره. إنه افتراء على أركان الإيمان. وقد بينا أن كل من كان مؤمناً بالله تقياً. كان لله تعالى ولماً. وهذا ميزان أولياء الرحمن كما في قوله تعالى: «أُولَئِكَ أَمْوَرُهُمْ

كَانَتْ تَحْتَهُ» (يونس: ٦٣). وهذا الولي الذي يلمعه الشعراني ويجعله بهذه الافتراءات هو الولي!! فليس أحد على وجه الأرض أفضل من النبي صلى الله عليه وسلم وهو أسوتنا كما في قوله تعالى: «لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْغَبُ فِي الْآخِرَةِ وَالْأُولَى» (الاحزاب

١٢١)

٢- فتقول لهذا الشعراني ووليه الشربيني وولده المحتضر هل هو أفضل من ابن النبي محمد صلى الله عليه وسلم أو أفضل من ابن بنت النبي محمد صلى الله عليه وسلم!! هاتين الشعراني ووليه الشربيني من قول النبي محمد صلى الله عليه وسلم في الحديث المتفق عليه وهو في أعلى درجات الصحة حين أخرجه الامام البخاري في صحيحه برقم (١٣٠٣). ومسلم في صحيحه برقم (٢٣١٥). من حديث انس بن مالك رضي الله عنه أنه قال، دخل النبي صلى

الله عليه وسلم على ابنه إبراهيم وهو يجود بنفسه فجعلت عين رسول الله صلى الله عليه وسلم تذرفان. فقال له عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه: وأنت يا رسول الله؟ فقال: يا ابن عوف إنها رحمة ثم أتبعها صلى الله عليه وسلم بأخرى. فقال: إن العين تدمع والقلب يحزن، ولا نقول إلا ما يرضي ربنا. وإنا لرافقك يا إبراهيم لحزونون!!

هاتين الشعراني ووليه الشربيني من قول الرسول صلى الله عليه وسلم: «ولا تقول إلا ما يرضي ربنا!! فكيف سؤلت لهؤلاء انفسهم أن يقولوا ملك الموت عندما جاء ليقبض روح وليهم ارجع الى ربك فراجعته، هل هذا الاقتراء على الله عز وجل وعلى ملك الموت يرضي الله حتى يقول الشعراني عن وليه الشربيني رضي الله عنه!!

٣- وهذا ابن بنت النبي صلى الله عليه وسلم في ساعة الاحتضار كما في الحديث المتفق عليه حيث أخرجه الامام البخاري في صحيحه برقم (١٢٨٤). ومسلم في صحيحه (٩٢٣). من حديث الصحابي الجليل أسامة بن زيد رضي الله عنهم. قال: أرسلت ابنة النبي صلى الله عليه وسلم اليه أن ابناً لها قبض فأتنا. فأرسل صلى الله عليه وسلم وسلم يقرأ السلام ويقول: إن لله ما أخذ وله ما أعطى. وكل شيء عنده بأجل مسمى فلتصبر ولتحتسب. فأرسلت اليه تقسم عليه ليأتيها. فقام صلى الله عليه وسلم ومعه سعد بن عباد ومعاذ بن جبل وابي بن كعب. وزيد بن ثابت ورجال. فرفع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبي ونفسه تتققع. ففاضت عيناه صلى الله عليه وسلم. فقال سعد: يا رسول الله. ما هذا؟ فقال: هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباد. وإنما يرحم الله من عباده الرحماء..

انظر إلى قول النبي صلى الله عليه وسلم عند احتضار ابن بنته: "إن لله ما أخذ وله ما أعطى، وكل شيء عنده بأجل مسمى. فلتصبر ولتحتسب". أين الشعراني ووليه الشرييني واحتضار ولده هل قال ما يرضي الله عز وجل؟ هل اتبع النبي صلى الله عليه وسلم وتأدب مع ملك الموت، وعلم أن كل شيء عند الله بأجل مسمى أم افترى على الله وملأنته فقال: ارجع فراجع ريك؟

٤- إن هذه الرجعية لا يقولها إلا جاهل بالله وملأنته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره. واقرؤوا إن شئتم يا أصحاب عقيدة الرجعة قول الرب سبحانه وتعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَالِ رَبِّ ارْجِعُونِ ۖ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا وَّ يُرْجَىٰ رَبِّي أَن يُرْجِيَ لِيَ الْخَيْرَ الَّذِي كُنْتُ أُعْمَلُ ۚ وَيُرْجَىٰ رَبِّي أَن يُرْجِيَ لِيَ الْخَيْرَ الَّذِي كُنْتُ أُعْمَلُ ۚ﴾ (المؤمنون: ٩٩-١٠٠).

٥- إن قول الشعراني ووليه الشرييني ملك الموت عندما حضر لقبض روح ولده: ارجع لريك فراجعك أكبر دليل على جهله وعدم تدبيره لكتاب الله وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَاعَ الْفِتْنَةِ ۚ وَهُمْ كَالْعِشْبِ الْمُنْتَلِفِ ۖ ذَلِكُمْ يَوْمُ الْحِسَابِ ۚ﴾ (سورة الحديد: ٢٤). وفي قوله تعالى: ﴿قُلْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكُونُ أَحَدُ الْمُرْسَلِينَ﴾ (سورة الحديد: ٢٥).

فإن كنت عاجزاً على أن ترجع روح نفسك إلى يدك عند احتضارك فكيف لك أن ترجع روح ولدك وتفتري على الله وملأنته وتقول ارجع إلى ريك فراجعك. وكيف تدعي أنك تكلم ملك الموت وتخطبه وابنك قد احتضر وملك الموت قد حضر والحق تعالى يقول: ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَاعَ الْفِتْنَةِ ۚ وَهُمْ كَالْعِشْبِ الْمُنْتَلِفِ ۖ ذَلِكُمْ يَوْمُ الْحِسَابِ ۚ﴾ (سورة الحديد: ٢٤). وفي قوله تعالى: ﴿قُلْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكُونُ أَحَدُ الْمُرْسَلِينَ﴾ (سورة الحديد: ٢٥).

٦- وإن تعجب فتعجب كيف سولت للشعراني

نفسه ولشيخه أن يقول ملك الموت: ارجع فراجع ريك فراجعك. كيف يرجع ملك الموت ليضطر في عمر ابنك والله سبحانه وتعالى يقول: ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَاعَ الْفِتْنَةِ ۚ وَهُمْ كَالْعِشْبِ الْمُنْتَلِفِ ۖ ذَلِكُمْ يَوْمُ الْحِسَابِ ۚ﴾ (سورة الحديد: ٢٤).

٧- فملك الموت لا يتنزل إلا بأمر الله لينفذ أمر الله ولا يرجعه عن تنفيذه أحد. كما في الحديث الذي أخرجه الإمام البخاري في صحيحه (٤٧٣١)، من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام: «ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا؟»، فنزلت الآية: ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَاعَ الْفِتْنَةِ ۚ وَهُمْ كَالْعِشْبِ الْمُنْتَلِفِ ۖ ذَلِكُمْ يَوْمُ الْحِسَابِ ۚ﴾ (سورة الحديد: ٢٤). وهذا الأمر مرتبط بأذن من الله عز وجل كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمَنْ أَنْ يَمُوتَ أَنْ يُدْعَىٰ إِلَهُ ۚ﴾ (سورة الحديد: ٢٤). أي له أجل لو هت محدود لا يتقدم ولا يتأخر فهل تدبر هذا الشعراني ووليه الشرييني.

٨- جاء في القصة اسم عزرائيل لقبض الروح ولا يوجد في الكتاب ولا في السنة الصحيحة اسم عزرائيل، ولكن الصحيح: ملك الموت كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكُونُ أَحَدُ الْمُرْسَلِينَ﴾ (سورة الحديد: ٢٥). وفي السنة الصحيحة المطهرة كما في حديث البراء بن عازب المشهور الذي أخرجه الإمام أحمد في مسنده، (٢٨٧/٤)، والحاكم في المستدرک (٣٧/١)، (٣٨/١)، (٣٩/١)، (٤٠/١) حيث نشط فيه نشاط لا مثيل له وختمه قاتلاً، في هذا الحديث فوائد كثيرة لأهل السنة وقمع لأهل البدعة. وفيه ذكر ملك الموت.

وهذا ما وفقني الله إليه وهو وحده من وراء القصد

دور البحار

في بيان ضعف الأحاديث القصار

الشيخ محمد بن عبد الله

حيان في «المجروحين» (٢٠٠/١): في أكثر من ثلاثين سطرا. وبين أن بقية بن الوليد يروي عن الكذابين عن الثقات ثم يسقطهم بينه وبين الثقات ويدلس عنهم كما في هذا الحديث.

والشيخ محمد بن عبد الله

لتعيين إسقاط بقية للكذابين ترجع إلى ما أخرجه الإمام الأصبهاني في «الترغيب والترهيب» (٢٤٨/١) ح (٣٧٣). نجد أنه أخرج هذا الحديث من طريق عمرو بن هارون البلخي عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن أبي أمامة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من أحيأ ليلتي العيدين...» الحديث بالمقارنة بين سند ابن ماجه وسند الإمام الأصبهاني. نجد أن ابن ماجه أخرجه من طريقة بقية بن الوليد عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن أبي أمامة مرفوعا. ونجد أن الإمام الأصبهاني أخرجه من طريق عمرو بن هارون البلخي عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن أبي أمامة مرفوعا بالمقارنة بتعيين الكذاب الذي تلقاه عنه بقية ودلسه هو عمرو بن هارون البلخي.

قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٢٢٣٧/٢٢٨/٣): «عمر بن هارون البلخي قال يحيى بن معين: كذاب خبيث. وقال أبو داود: غير ثقة. وقال ابن مهدي والنسائي: متروك. وقال علي بن المديني: ضعيف جدا.»

وبهذا يتبين أن الحديث إحياء ليلتي العيدين موضوع. ولذلك قال الإمام الحافظ ابن القيم في «زاد المعاد» (٢٢٨/٢): «في صلاته عليه الصلاة والسلام في مزدلفة المغرب والعشاء، ثم نام حتى أصبح. ولم يحيي تلك الليلة. ولا صح عنه في إحياء ليلتي العيدين شيء.»

والشيخ محمد بن عبد الله

والشيخ محمد بن عبد الله

الحديث لا يصح، أورده الإمام السيوطي في «مخطوطة دور البحار في الأحاديث القصار» (١/٧٢) مكتبة الحرم النبوي «الحديث» رقم المخطوطة (٢١٣/١٠٧). وقال: «عن أبي أمامة.. قلت:..» ترمز لابن ماجه في «السنن».

وهذا التخريج بغير تحقيق فيتهم من لا دراية له بالصناعة الحديثية أن الحديث صحيح، وهو كما ستبين من التحقيق أنه حديث موضوع..

والشيخ محمد بن عبد الله

الحديث أخرجه الإمام الحافظ ابن ماجه في «السنن» (٥٦٧/١) ح (١٧٨٢) قال حدثنا أبو أحمد المرار بن حمويه. حدثنا محمد بن المصطفى. حدثنا بقية بن الوليد. عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان. عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من قام ليلتي العيدين...» الحديث.

والشيخ محمد بن عبد الله

هذا الحديث علته بقية بن الوليد:

١- قال الإمام الحافظ الذهبي في «الميزان» (١٢٥٠/٣٣١/١): «وقال غير واحد كان مدلسا. فإذا قال عن فليس بحجة.» قال ابن حبان: سمع من شعبة ومالك وغيرهم أحاديث مستقيمة ثم سمع من أقوام كذابين عن شعبة ومالك فرؤى عن الثقات بالتدليس. ما أخذه عن الضعفاء. وقال أبو حاتم: «لا يحتج به.» وقال أبو مسهر: «أحاديث بقية ليست نقية. فكن منها على نقية..» اهـ.

قلت: وما قاله أبو مسهر في بقية. لأن بقية بن الوليد كان يدلس تدليس التسوية وهو من شر أنواع التدليس كما بين ذلك الإمام ابن

الاستغفار في ختام الأعمال والأعمار

يُحَدِّثُ عَنْهُ قُلُوبُ الْمُتَّقِينَ
سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا
يَا كَرِيمُ
يَا حَكِيمُ
يَا مُجِيبُ دُعَاءِ الْمُسْتَغْفِرِينَ
يَا وَهَّابُ

أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ
قَالَ تَعَالَى: «فَتُتَّسَفَّرُونَ بِكُفْرِكُمْ كَأَن لَّمْ تَذْكُرُوا» (نوح: ١٠).

معنى الاستغفار: الاستغفار هو طلب المغفرة من العزيز الغفار. وطلب الاقالة من العثرات من غافر الذنب وقابل التوب، والمغفرة هي وقاية شر الذنوب مع سترها. أي أن الله عز وجل يستر على العبد فلا يفضحه في الدنيا، ويستر عليه في الآخرة فلا يفضحه في عرصاتهما. ويمحو عنه عقوبة ذنوبه بفضلته ورحمته. (قصل الخطاب في الزهد والرقائق (٢٠٧/٧).

.. استغفار بعد العمل ..

المقصود الاستغفار بعد كل الأعمال الصالحة والطالحة

.. هذا حال العبد مع ربه في جميع أعماله، إحسان للعمل، واستغفار بعد العمل: لأنه يعلم أنه لا يؤتي هذا المقام حقه، فهو دائماً يستغفر الله عقيب كل عمل صالح، .. موسوعة فقه القلوب، (٣٤٥٠/٤).

وقد أمر سبحانه بالاستغفار بعد الوقوف بعرفة والمزدلفة. وشرع للمتوضئ أن يقول بعد وضوئه: «اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ واجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ»، فهذه توبة بعد الوضوء، وتوبة بعد الحج، وتوبة بعد الصلاة وتوبة بعد قيام الليل. فصاحب هذا المقام مضطر إلى التوبة والاستغفار كما تبين، فهو لا يزال مستغفراً تائباً، وكلما كثرت طاعاته كثرت توبته واستغفاره، .. طريق الهجرتين وياب السعادتين، (ص ٢١٥).

ومن ذلك:

(١) الاستغفار عقب الوضوء، عن عمر بن الخطاب،



قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضْوءِ ثُمَّ قَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ، واجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ، فَتَحَّتْ لَهُ ثَمَانِيَةُ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ." (صحيح مسلم: ٢٣٤).

(٢) الاستغفار بعد كل صلاة، عَنْ ثَوْبَانَ. قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِذَا أَنْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ ثَلَاثًا وَقَالَ: اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ. تَبَارَكْتَ ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ. قَالَ الْوَلِيدُ: فَقُلْتُ لِلْوَرَّاقِ عَنِ كَيْفِ اسْتَغْفَارِهِ قَالَ: تَقُولُ: اسْتَغْفِرُ اللَّهَ. اسْتَغْفِرُ اللَّهَ. (صحيح مسلم: ١٣٥).

- الحكمة من الإتيان بالاستغفار بعد الصلاة هي إظهار هضم النفس، وأن العبد لم يقدِر على القيام بحق الصلاة، ولم يأت بما ينبغي لها على التمام والكمال، بل لا بد أن يكون قد وقع في شيء من النقص والتقصير، والمقصود يستغفر لعله أن يتجاوز عن تقصيره، ويكون في استغفاره جبراً لما فيه من نقص أو تقصير. (فهو الأدعية والأذكار ١٦٦/٣).

(٣) الاستغفار في ختام أعمال الحج، قال تعالى: **ثُمَّ أَفْضُوا مِنْ حَيْثُ كَفَرْتُمْ وَأَسْتَغْفِرُوا** (البقرة: ١٩٩). لما كانت الأفاضة آخر المناسك. أمر تعالى عند الفراغ منها باستغفاره والاكتثار من ذكره. فالاستغفار للخلل الواقع من العبد. في أداء عبادته وتقصيره فيها. وذكر الله شكر الله على انعامه عليه بالتوفيق لهذه العبادة العظيمة والمنة الجسيمة. هكذا ينبغي للعبد. كلما فرغ من عبادة. ان يستغفر الله عن التقصير، ويشكره على التوفيق. (تفسير السعدي ١/٩٢).

(٤١) ، وبالأشجار هم يستفزون. قال تعالى: **لَتَحْمُرَنَّهُ يَتَفَزَّوْنَ**، (الذاريات: ١٨). الأشجار جمع سحر، وهو الجزء الأخير من الليل. أي: وكانوا في أوقات الأشجار يرفعون أكف الضراعة

إلى الله تعالى يستغفرونه مما فرط منهم من ذنوب. ويلتمسون منه تعالى قبول توبتهم وغسل حوبتهم. (التفسير الوسيط لمنطوي ١٥/١٤).

ووقت السحر وقت إجابة الدعاء: فعن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر يقول: من يدعوني فأستجيب له من ياستغيثني فأعطيه. من يستغفرني فأغفر له" صحيح البخاري (١١٤٥)، صحيح مسلم (٧٥٨).

الاستغفار قبل القيام من المجلس: عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "مَنْ جَلَسَ فِي مَجْلِسٍ فَكَثُرَ فِيهِ ثَقُفُهُ، فَقَالَ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ، لَا غُفْرَ لَهُ مَا كَانَ فِي مَجْلِسِهِ ذَلِكَ" سنن الترمذي (٣٤٣٣). صحيح الجامع (٦١٩٢).

فإن ذلك يجبر ما كان وقع في ذلك المجلس مما يوجب العقوبة من حصائد اللسنة والهفوات والسقطات. (فيض القدير ٣٩/٥): فهذه الكلمات تكفر السيئات الواقعة في المجلس ويختم بها فعل الخير الواقع فيه فليداوم عليها كل من هارق مجلسا جلس فيه. (التنوير شرح الجامع الصغير ٢١٤/٨).

ناتاء الاستفصار في نهاية الأعمار

قال تعالى في آخر ما أنزل على رسوله: «وإذا جاء قول الله تعالى: إذا جاء نصر: هو أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه له» (صحيح البخاري ٤٩٧٠). فأمره سبحانه بالاستقفار في نهاية أحواله.

والتوبة نهاية كل عارف. وغاية كل سالك. وكما
انها بداية فهي نهاية. والحاجة اليها في النهاية

أشد من الحاجة إليها في البداية، بل هي في النهاية في محل الضرورة. فاسمع الآن ما خاطب الله به رسوله في آخر الأبر عند النهاية. وكيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر حياته أشد ما كان استغفاراً وأكثره، قال الله تعالى:

بَهْرَةٌ وَقَدْ رُجِمَ (التوبة: ١١٧).

وهذا أنزله الله سبحانه بعد غزوة تبوك، وهي آخر الغزوات التي غزاها صلى الله عليه وسلم بنفسه، فجعل الله سبحانه التوبة عليهم شكرًا لما تقدم من تلك الأعمال، وذلك الجهاد. (مدارج السالكين ٤٠٤/٣).

رَبِّهِ: مِنْ قَدَرِهِ وَهُوَ يَدُ الْإِسْمَاءِ

(١) غسل القلب وطهارته: عن أبي هريرة، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا أَخْطَأَ خَطِيئَةً نَكَثَتْ فِي قَلْبِهِ نَكْثَةٌ سَوْدَاءٌ، فَإِذَا هُوَ نَزَعَ وَاسْتَغْفَرَ وَتَابَ سَقَلَ قَلْبُهُ، وَإِنْ عَادَ زِيدَ فِيهَا حَتَّى تَغْلُو قَلْبُهُ، وَهُوَ الرَّانُ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ، كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ، سَنَنْ التِّرْمِذِيُّ (٣٣٤)، صحيح الجامع (١٦٧٠).

- نزع أصل النزع الجذب والقلع وسقل: السيف أي جلالة. والمعنى التنظيف الدائم للقلب واللسان والجوارح بسرعة الاستغفار والتوبة.

(٢) بكثرة الاستغفار الخير يزيد: شكا رجل إلى الحسن الجذوية فقال له: استغفر الله. وشكا آخر إليه الفقر فقال له: استغفر الله. وقال له: آخر: ادع الله أن يرزقني ولدا. فقال له: استغفر الله. وشكا إليه آخر جفاف بستانه. فقال له: استغفر الله. فقلنا له في ذلك؟ فقال: ما قلت من عندي شيئا. إن الله تعالى يقول: وَمَنْ

نوح: ١٠ - ١٢). (تفسير القرطبي ٣٠٢/١٨).

(٣) الاستغفار سبب لعلاج الهموم: عن عبد الله بن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "من أكثر من الاستغفار، جعل الله له من كل هم فرجا، ومن كل ضيق مخرجا، ورزقه من حيث لا يحتسب" (مسند أحمد ٢٢٣٤) وصححه العلامة أحمد شاكر.

(ضيق) أي: شدة ومحنة، (فرجا) أي: طريقا وسببا يخرج إلى سعة ومنحة. (ومن كل هم): أي: لا هم يهمله (فرجا) أي: خلاصا، (ورزقه) أي: حلالا طيبا (من حيث لا يحتسب) أي: لا يظن ولا يرجو ولا يحظر بباله. (مرقاة المفاتيح: ١٦٢١/٤).

(٤) بالاستغفار تزيد الحسنات: عن عبادة بن الصامت. قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة.. مسند الشاميين للطبراني (٢١٥٥). صحيح الجامع (٦٠٢٦). فآمل عظم هذا الأجر المترتب على هذا الدعاء وكثرته. عندما تقول: اللهم اغفر للمسلمين والمسلمات، والمؤمنين والمؤمنات، الأحياء منهم والأموات: يكون له بكل واحد من المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات المتقدمين منهم والمتأخرين حسنة، فهي حسنات لا تحصى. فاعداد المسلمين المتقدمين والمتأخرين لا يحصيهم إلا الله جل وعلا. (فقه الأدعية والاذكار ٢٢٩/٢).

(٥) مقصرة الذنوب: قال تعالى: «ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما» (التساء: ١١٠). أي: من تجرأ على المعاصي واقتحم على الإثم ثم استغفر الله استغفارا تاما يستلزم الإقرار بالذنوب والتندم عليه والإقلاع والعزم على أن لا يعود: فهذا قد وعده من لا يخلف الميعاد بالمغفرة والرحمة. (تفسير السعدي ص ٢٠٠).

اللهم اغفر لنا ولاياتنا وأمهاتنا وسائر موتى المسلمين.

الكلام عن: (الجهة) (المكان) (الزمان)

صالح .. محمد عبد الله بن محمد

لأساذة دةمة لأره

السليمة.

وبناء على ما سبق فإنه إن قال قائل: (نثره الله عن المكان): قلنا له: ماذا تعني بذلك؟ فإن قال: أعني به أن الله لا يحيط به شيء من مخلوقاته. قلنا له: هذا معنى صحيح نوافقك عليه؛ إذ كيف يحيط بالله الأول والآخر والظاهر والباطن؛ شيء من مخلوقاته: بل الرب تعالى أعظم وأكبر من كل مخلوق. وقد وسع كرسيه السموات والأرض. وفي الصحيحين: (يقبض الله الأرض ويطوي السموات بيمينه ثم يقول: أنا الملك أين ملوك الأرض؟). وإن قال: أعلم ذلك؛ ولكنني أعني به (المكان): نفي أن يكون الله في العلو أو أن يرى من جهة: قيل له: فهذا معنى فاسد باطل. مناقض لصريح العقل وصحيح النقل.

وإن عني بقوله هذا: أن الله في كل مكان حيث لا يحصره مكان. فهو قول باطل أيضاً. قال علماء اللجنة: (من قال: إن الله في كل مكان بنفسه وذاته. فهو حلولي خاطئ كافر. ومن قال: إن الله في كل مكان بعلمه لا بذاته فهو مصيب). هـ. من (فتاوى اللجنة الدائمة. المجموعة الأولى ٢/ ٣٨). ومثل ذلك: إطلاق القول بأن الله منزّه عن الزمان: فإن هذا لا يعرف أيضاً في كلام السلف. ولا بد أن يستفسر من قائله ما يعني به؟. فإن قال: أعني

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله وعنى إليه وصحبه ومن وآله. وبعد

فبدعونا خنثورة ما بسببه يتهم الاتعريه منتهجي ضريبة اهل السنة في اعتقادهم لا لعلو تعالى وهوقبته ورويته من جهة) خلافا لما جمع إليه اهل الكلام. بما قد يصل الى الكفر احياناً لأن ليس على ضوء ما سبق ذكره ان ثمة فرقاً بين من يسمت لوجهه على وجهه ليس ما للمحدثين ومن من سببه او يسميه محمداً فسمي معه بسبب. العلو والتوضيح. والاسماء والسرور. فلهذا

في السلف حسن وجه

الكلام عن (نفيه عن كل سبب من كل سبب) من

سببه الافهام وصلى الله عليه

فإن إطلاق القول بأن الله منزّه عن المكان إطلاق لا يصح لأمرين؛

الأول: أنه إطلاق لم ترد به سنة ولا هو معروف في كلام السلف.

الثاني: أنه إطلاق يوهم معنى فاسداً. وغالب من يقرر ذلك الكلام ويستعمله: يريد به: نفي علو الله على خلقه واستوانه على عرشه فوق سمائه. ولا شك أن نفي علو الله وهوقبته على خلقه: اعتقاد باطل وهو من أعظم ما خالف فيه الجهمية. ورد عليهم السلف تلك الضلالة وقرروا أن اعتقاد ذلك: كفر يرب العالمين مناقض لما تواترت به النصوص الشرعية وإجماع السلف. ومناقض لما هو من ضرورة العقل ومقتضى الفطرة

أن الله قبل كل شيء. وبعد كل شيء. قلنا له: هذا معنى صحيح نوافقك عليه. وكان من دعائه عليه السلام فيما رواه مسلم: (اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء).

وإن قال: أعني به نفي صفات الرب التي تتعلق بالزمان. وهو ما يطلق عليه: صفاته الفعلية أو أفعاله الاختيارية ك(الاستواء والنزول والضحك والرضا والغضب). ونحو ذلك مما يتعلق بمشيئته سبحانه، فيضعله متى شاء وإذا شاء؛ فنفي ذلك الباب وزعم أن الله منزلة عن الزمان. قلنا له: (هذا معنى باطل فاسد لا نوافقك عليه؛ لإجماع أهل السنة على إثبات صفة النزول للرب تعالى في ثلث الليل الآخر. كما ثبتت به النصوص على الوجه الذي يليق به سبحانه. وطردوا هذا الأصل فيما يشبه ذلك من الصفات الواردة في الباب كله) ١. هـ. نقلنا عن موقع الإسلام سؤال وجواب يتصرف فتوى رقم (١٨٣٩٤١).

٢) نذرة من تحب الأشعرية في مبهم (نخبة)

جراء عدم الاستفصال. وتشد ما جئوا إليه:

يقول أبو منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي ٤٢٩هـ في (الفرق بين الفرق) ص ٣٢١: "وأجمعوا على أنه لا يحويه مكان. ولا يجري عليه زمان" ١. هـ. وهذا جوابه:

أن هذه الكلمة مجملة تحتمل حقاً وباطلاً. وإن كان الظاهر أنه يريد بها نفي صفة العلو كما هو مذهب الاشاعرة. ويدل على اشعرية البغدادي: اتفاق المترجمين له على نسيته إلى هذا المذهب. وإيضاً كتابه (أصول الدين). دليل قاطع على انتسابه إلى هذا المذهب. فقد ألّفه على طريقة المنكلمين في تقسيمه لأبوابه ونقريه لمسائل الاعتقاد على منهج الاشاعرة في مختلف الأبواب. كما ذكره محمد بن خليفة التميمي في كتابه: (مقدمات في علم مقالات الفرق) ص ٣٧. ومن ثم فهو - كشأن غيره من الأشعرية - يعرض في كتابه: (الفرق بين الفرق): لعقيدة الأشعرية على أنها عقيدة أهل السنة والجماعة. وبالطبع

فلم يصنف (الأشعرية) على أنها إحدى الطوائف بل جعلهم هم أهل الحق، ولعل البغدادي يقصد بالاجماع: إجماع أهل مذهبه من الأشعرية ظناً منه أنهم أهل السنة والجماعة.

وعليه فإن الإجماع الذي نقله باطل. وفي مثل تلك الدعاوى قال الإمام أحمد: (من ادعى الإجماع فقد كذب. هذه دعوى بشر المريسي والأصم) وهما من رؤوس المعتزلة ٢. هـ. من (مجموع الفتاوى ١٩/ ٢٧١) و(العدة في أصول الفقه ٤/ ١٠٥٩).

قال ابن رجب في آخر (شرح الترمذي): "ما روي من قول أحمد: (من ادعى الإجماع فقد كذب). فهو إنما قاله إنكاراً على فقهاء المعتزلة الذين يدعون إجماع الناس على ما يقولونه. وكانوا من أقل الناس معرفة بأقوال الصحابة والتابعين" ٣. هـ. من (التحبير شرح التحرير ٤/ ١٥٢٨).

والإجماع الصحيح قطعاً: هو: إجماع السلف على إثبات صفات الله كما أثبتتها لنفسه من غير تحريف ولا تعطيل. ومن غير تكليف ولا تمثيل. وليراجع في ذلك كتب: (العلو) و(العرش) للذهبي، و(اجتماع الجيوش) لابن القيم، و(الحموية) لابن تيمية لتقف على هذا الإجماع الصحيح، وتقرأ مئات الأقوال للأئمة والعلماء جيلاً بعد جيل في السير على مذهب أهل السنة والجماعة. ويقول القشيري (ت ٤٦٥) في رسالته المسماة باسمه ١/ ٣٢. يقول عن الله تعالى: "لا له جهة ولا مكان. ولا يجري عليه وقت وزمان.. لا يقال: أين؟" وقال في أول رسالته: "تعالى عن أن يقال: أين هو؟". وقال في تفسير قول الله تعالى: "وَأَسْمُرُ فِي السَّمَاءِ أَن يَحِفَّ بِكُمْ" (الملك: ١٦): "من في السماء.. أراد بهم: الملائكة الذين يسكنون السماء. فهم موكلون بالعذاب. وخوفهم بالملائكة أن ينزلوا عليهم العقوبة من السماء أو يخسفوا بهم الأرض. وكذلك خوفهم أن يرسلوا عليهم حجارة كما أرسلوا على قوم لوط" فأنظر - يا رعاك الله - كيف يحرفون الكلم عن مواضعه؟ ناهيك عن أن كل هذا يرد عليه ما سبق ذكره من أمر الاستفصال

ويقول الغزالي في (تهافت الفلاسفة) ص ٢٥٢

كذا قال. ومعلوم بالضرورة ان من علامات اهل البدع اتصافهم أهل السنة بالمشبهة والمجسمة. وقال الصفاقسي في (تقريب البعيد إلى جوهرة التوحيد) ص ٦٣- ٦٥، قال في بيان طريقة الأشاعرة في نصوص الصفات: "أنت مخير في ان تؤوله بتأويل خاص يليق بالجناب الرفيع. كتأويل (اليد) بـ (القدرة أو النعمة).. وكأويل (الاستواء) في قوله تعالى: (الأعراف: ٥٤) بـ (الاستيلاء). فإن الاستواء لفظ له معنيان:

قريب: وهو الاستقرار: ويتعالى مولانا عنه. وبعيد: وهو الاستيلاء والقهر والغلبة، وهو المراد من الآية ونحوها: إذ هو اللائق بالمولى.. فيكون من ياب التورية.. وهذا مذهب الخلف (أو أوله) إجمالاً لا تفصيلاً. (أو فوض) الأمر في المراد منها تفصيلاً: إلى الله وهذا مذهب السلف: وهو أسلم لسلامته من التجاسر على تأويل المتشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الله"، وراح يستشهد لرأي الخلف ببيت الأخطل النصراني بعد أن دلّس على السلف بنسبة التفويض إليهم.

وينحو من ذلك قال البيجوري وقد سقنا كلامه غير ما مرة.. وكلام غيرهما في ذلك أكثر من أن يحصى. وما أكثر من ردوا ذلك من أئمة أهل السنة وفنذوه. ولكن هيهات هيهات أن يستجيب من أعرض عن آيات ربه واتبع هواه، وصدق فيه قول مولاه: «وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً».

ومما يدل على أن مقولة (إنه تعالى ليس بداخل العالم ولا خارجه) - لينفوا عنه سبحانه صفات: (العلو والفوقية والرؤية من جهة.. إلخ) - هي للجهمية: وقد أخذها عنهم الأشاعرة: ما ذكره الإمام الحافظ أبو عاصم خشيش بن أصرم التساني ت ٢٥٣. في كتابه (الاستقامة) وقد طبع مؤخراً. قال عند حديثه عن أصناف الجهمية: "ومنهم صنف قالوا: (لا نقول: إن الله بائن من الخلق ولا غير بائن، ولا فوقهم ولا تحتهم، ولا بين أيمانهم ولا عن شمانهم.. ولا حي ولا ميت، ولا يقضب ولا يرضى، ولا يسخط ولا يحب ولا يعجب، ولا يرحم ولا يضر.. ولا يضع ولا يرفع)؛

وذلك قبل تراجعهم: "الله ليس خارج العالم ولا داخل العالم". وقال بنفس المصدر ص ٢٩٣: "أدلة العقول دلت على استحالة المكان والجهة والصورة.. على الله: فوجب التأويل بأدلة العقول". ومعلوم بالضرورة أن ما نفاه الغزالي وأحاله بموجب العقول، هو أو ما يستلزمه من نفي لعلوه تعالى وفوقيته ورؤيته، يوم القيامة: صفات لله يجب إثباتها وحملها على ظاهرها ما لم توجد قرينة تخرجها عن ظاهر معناها وليس ثمة. لأن الله هو من اثبتنا لنفسه. وليس مطلوب من المرء سوى إمرار كيفياتها وإثبات معانيها على وجه يليق بجلاله على غرار ما جاء في عبارة مالك عندما سئل عن الاستواء..

ويقول الفخر الرازي في (المطالب العلية) ص ٧/ ٥٠ وذلك قبل تراجعهم أيضاً: "الباري موجود لا داخل العالم ولا خارجاً عنه. ولا متصلًا بالعالم ولا منفصلًا عنه". وخلص إلى (أن صفات الله الخبرية والفعلية لا يدل عليها العقل، ومن ثم لا يمكن إثباتها لله وإن دل عليها الشرع). ثم ما كان منه إلا أن تاب إلى رشد وأعلن تراجعهم قائلاً: "لقد تأملت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية. فما رأيته تشفي عيلاً ولا تروي غليلاً. ورأيت أقرب الطرق: طريقة القرآن، أقرأ في الإثبات المفصل: "عن أبي عبد الله (عليه السلام) (طه: ٥). أن الله لا يشاء أن يكون له مثل (فاطر: ١٠)، وأقرأ في النفي المجلد: "عن أبي عبد الله (عليه السلام) (الشورى: ١١)". إلى أن قال: "ومن جرب مثل تجربتي عرف مثل معرفتي". وقد نقل ذلك عنه بطريق التواتر وبما لا يخفى على منصف.

ويقول الإيجي في المواقف ٣/ ١٤٤: "ما وُصف تعالى بالاستواء في قوله: «الرحمن على العرش استوى» (طه: ٥)، اختلف الأصحاب فيه. فقال الأكثرون: هو الاستيلاء ويعود إلى القدرة.. ولا يجوز التحويل على الظواهر مع قيام الاحتمال". ويقول الجرجاني في شرح نفس المصدر ١/ ٣٢، ٣٦: "الله تعالى ليس في جهة من الجهات ولا في مكان من الأمكنة، وخالف فيه: المشبهة وخصصوه بجهة الفوق اتفاقاً.. والجواب: أنه لا داخل ولا خارج".

فقد نقوا وعلى إثرهم الأشعرية: كل صفات الله الخبرية والفعلية.

وكما هو معلوم بالضرورة: فإن المسلم ليس مخيراً - كما ادعى الصفاقسي - في إثبات ما ورد نصه في القرآن والسنة من صفات الله، إذ ذلك ردٌ للآية والحديث وفي ذلك ما فيه... كما أنه ليس بالصحيح أن رأي الخلف أعلم كما ادعى الأشعرية. ولا أن رأي السلف كان على نحو ما ذكروا. وإنما هو لديهم: الإثبات لمعانيها والإمرار لكيفياتها.. وهاك بعضاً من كلامهم واجماعاتهم. (٣) **اجماع أهل السنة على جواز القول بأربعة أو ثلاثة فلا كف. لاستلزامها ثبوت علو تعالى وتوحيده ونزوله ورؤيته واسوائه على عرشه.**

يقول الإمام أبو حنيفة ت ١٥٠ - وقد سئل عن يمينه: لا أعرف رأيي في السماء أو في الأرض؟ - "قد كفر: لأن الله يقول: **الْأَرْضُ نَزَلَتْ** (طه: ٥)، وعرشه فوق سبع سموات"، فجعل علة الحكم: جحد وإنكار وتعطيل ما دلت عليه الآية صراحة: من استعلائه تعالى على عرشه وفي أعلى عليين، وأنه يدعى من أعلى لا من أسفل. وكل من هاتين الحجتين فطرية عقلية. فإن القلوب مضطورة على أن الله في العلو وأنه يدعى من أعلى. وعلى ذلك كان أصحابه من بعده كابي يوسف وهشام بن عبيد الله. كذا في شرح الطحاوية.

ويقول الأوزاعي ت ١٥٧: "كنا والتابعون متوافرون، نقول: إن الله فوق عرشه، ونؤمن بما ورد السنة به من صفاته جل وعلا". ويقول ابن الماجشون مقتي المدينة وامامها ت ١٦٤: فيما نقله عنه الذهبي في (العلو) ص ١٠٦ وقد سئل عما جحدت به الجهمية: "أما الذي جحد ما وصف الرب من نفسه تعمقاً وتكلفاً. فقد استهوته الشياطين في الأرض حيران. فعمي عن البين بالخفي، ولم يزل يملئ له الشيطان حتى جحد قوله تعالى: **لَا تَدْرِي مَا يَحْكُمُ الْقِيَامَةُ** (٢٢، ٢٣) فقال: لا يرى يوم القيامة. وقد قال المسلمون تنبيههم: هل ترى ربنا يا رسول الله؟ فقال: (هل تضارون في رؤية الشمس..

الحديث)".

ويقول الإمام مالك ت ١٧٩: "الله في السماء وعلمه في كل مكان لا يخلو من علمه مكان" كذا في التمهيد ١٣٨/٧ وغيره.

ويقول الإمام الشافعي ت ٢٠٤: "القول في السنة التي أنا عليها ورأيت أصحابنا عليها أهل الحديث الذين رأيتهم فأخذت عنهم مثل سفيان ومالك وغيرهما.. أن الله على عرشه في سمائه يقرب من خلقه كيف شاء، وأنه ينزل إلى السماء الدنيا كيف شاء"، قال: "ومعنى: في السماء: (الملك: ١٦، ١٧)، من فوق السماء على العرش. كما قال: **وَالَّذِينَ عَلَى الْعَرْشِ يُنْزِلُ السَّمَاءَ الْوَاتِثَةَ** (طه: ٥)، وكل ما علا فهو سماء والعرش أعلى السماوات، فهو على العرش كما أخبر بلا كيف: بائن من خلقه، غير مماس من خلقه. **لَسْ كَيْتِلْهُ شَيْءٌ**، (الشورى: ١١) كذا في (العلو) ص ١٦٥.

وأما أحمد بن حنبل ت ٢٤١ "فقد تواتر عنه.. إثبات الرؤية والصفات والعلو والقدر.. إلى غير ذلك من عقود الديانة" اهـ. وكان أن سئل: الله فوق السماء السابعة على عرشه بائن من خلقه، وقدرته وعلمه بكل مكان؟ فقال: "نعم هو على عرشه، ولا يخلو شيء من علمه"، وتلك هي رواية الخلال.. وفي رواية اللالكائي (٢٧٤): "نعم على العرش. وعلمه لا يخلو منه مكان".

وعنه فيما أخرجه الذهبي في (العلو)، قوله - وقد سئل عن معنى: وهو معكم،؟ - "علمه. عالم بالغيب والشهادة. علمه محيط بالكل. وربنا على العرش بلا حد ولا صفة. وسع كرسيه السماوات والأرض بعلمه..". وقوله - كما في (العلو) ص ١٣٠ - من فسر آية المجادلة / ٧: ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم.. الآية بأنه في كل مكان: "هذا كلام الجهمية. بل علمه معهم. فأول الآية يدل على أنه: علمه". وقوله كما في طبقات الحنابلة ١ / ٢٤: "الله على العرش فوق السماء السابعة العليا. ويعلم ذلك كله. وهو بائن من خلقه لا يخلو من علمه مكان".

وللحديث بقية إن شاء الله.

الأولى: التفاضل والاصطفاء بين الذوات.

الثانية: التفاضل والاصطفاء بين الأعمال.

الثالثة: التفاضل والاصطفاء بين الأماكن.

الرابعة: التفاضل والاصطفاء بين الأزمان.

فمن النوع الأول: التفاضل والاصطفاء بين الذوات، اصطفاء الله تعالى للملائكة.

والرسل، والصدّيقين والشهداء. وقد حمد الله

نفسه على هذا الاصطفاء: فَقَالَ تَعَالَى: «فَرَرْنَا مِنْهُ وَنَحْنُ عَلَى

صُفَىٍّ» (النمل، ٥٩).

ومن هذا الاصطفاء قوله تعالى: «وَمِنْ ذُنُوبِهِمْ أَنْ حُكِمَ لَهُمْ أَنْ يُدْعُوا إِلَى أَنْ يَكْفُرُوا» (النمل، ٥٩).

ومن هذا الاصطفاء قوله تعالى: «وَمِنْ ذُنُوبِهِمْ أَنْ حُكِمَ لَهُمْ أَنْ يُدْعُوا إِلَى أَنْ يَكْفُرُوا» (النمل، ٥٩).

ومن هذا الاصطفاء قوله تعالى: «وَمِنْ ذُنُوبِهِمْ أَنْ حُكِمَ لَهُمْ أَنْ يُدْعُوا إِلَى أَنْ يَكْفُرُوا» (النمل، ٥٩).

ومن هذا الاصطفاء قوله تعالى: «وَمِنْ ذُنُوبِهِمْ أَنْ حُكِمَ لَهُمْ أَنْ يُدْعُوا إِلَى أَنْ يَكْفُرُوا» (النمل، ٥٩).

ومن هذا الاصطفاء قوله تعالى: «وَمِنْ ذُنُوبِهِمْ أَنْ حُكِمَ لَهُمْ أَنْ يُدْعُوا إِلَى أَنْ يَكْفُرُوا» (النمل، ٥٩).

ومن هذا الاصطفاء قوله تعالى: «وَمِنْ ذُنُوبِهِمْ أَنْ حُكِمَ لَهُمْ أَنْ يُدْعُوا إِلَى أَنْ يَكْفُرُوا» (النمل، ٥٩).

ومن هذا الاصطفاء قوله تعالى: «وَمِنْ ذُنُوبِهِمْ أَنْ حُكِمَ لَهُمْ أَنْ يُدْعُوا إِلَى أَنْ يَكْفُرُوا» (النمل، ٥٩).

ومن هذا الاصطفاء قوله تعالى: «وَمِنْ ذُنُوبِهِمْ أَنْ حُكِمَ لَهُمْ أَنْ يُدْعُوا إِلَى أَنْ يَكْفُرُوا» (النمل، ٥٩).

ومن هذا الاصطفاء قوله تعالى: «وَمِنْ ذُنُوبِهِمْ أَنْ حُكِمَ لَهُمْ أَنْ يُدْعُوا إِلَى أَنْ يَكْفُرُوا» (النمل، ٥٩).

عن مثيلاتها من أعمال البر، فمن ذلك اصطفاؤه لكلمة

التوحيد التي بها النجاة في الآخرة: فَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

-رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ: «الْإِيمَانُ بَضْعٌ وَسَبْعُونَ -أَوْ يَضْعٌ وَسِتُونَ- شَعْبَةً.

فَأَفْضَلُهَا قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وَأَدْنَاهَا إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ

الطَّرِيقِ. وَالْحَيَاءُ شَعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ» (أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ

وَمِنْ ذَلِكَ مَا أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (١٢). وَمُسْلِمٌ (٦٩) (٦٣-٣٩)

مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا-: «أَنَّ رَجُلًا

سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ؟

قَالَ: تَطْعَمُ الطَّعَامَ، وَتَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ لَمْ

تَعْرِفْ».

ومن النوع الثالث: التفاضل بين الأماكن والبقاع، اصطفاء

الله للمسجد الحرام ومسجد نبيه -صلى الله عليه وسلم-

والمسجد الأقصى: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:

«لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ حَمْدُكَ» (الإسراء: ١). وَعَنِ أَبِي

هُرَيْرَةَ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- عَنْ النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-

عَنِ النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-

عَنِ النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-

قَالَ: «لَا تُشَدُّ الرِّجَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: الْمَسْجِدِ

الْحَرَامِ، وَمَسْجِدِ الرَّسُولِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-

وَمَسْجِدِ الْأَقْصَى» (أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (١١٨٩). وَمُسْلِمٌ

(٣٣٦٤) (٥١١-١٣٩٧)).

ومن النوع الرابع: التفاضل بين الأزمان، اصطفاء الله

لشهر رمضان قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:

«مَنْ تَعَلَّمَ حَرْفًا مِنْ حَرْفِي فِي شَهْرِ رَمَضَانَ، فَلَهُ بِهِ حَسَنَةٌ، وَحَسَنَةٌ كِذَا» (البقرة، ١٨٥).

وَمِنْ ذَلِكَ مَا أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (١٢). وَمُسْلِمٌ (٦٩) (٦٣-٣٩)

مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا-: «أَنَّ رَجُلًا

سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ؟

قَالَ: تَطْعَمُ الطَّعَامَ، وَتَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ لَمْ

تَعْرِفْ».

ومن النوع الثالث: التفاضل بين الأماكن والبقاع، اصطفاء

الله للمسجد الحرام ومسجد نبيه -صلى الله عليه وسلم-

والمسجد الأقصى: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:

«لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ حَمْدُكَ» (الإسراء: ١). وَعَنِ أَبِي

هُرَيْرَةَ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- عَنْ النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-

عَنِ النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-

وقد كثرت تصانيف أهل العلم في الفضائل بأنواعها. ومن ذلك تأليفهم للأجزاء الحديثية.

والجزء الحديثي: مؤلف يجمع الأحاديث في موضوع معين، فمن أنواعه:

١- جمع الأحاديث المروية عن رجل واحد سواء كان الرجل من طبقة الصحابة أو من بعدهم؛ كجزء يبيي بنت عبد الصمد الهروية الهرثمية عن ابن أبي شرح عن شيوخه.

٢- قد يجمع في الجزء الحديثي أحاديث انتخبها المؤلف، كجزء الأربعين المسلسلة المستندة المتصلة لأبي الحسن علي بن الفضل المقدسي، وكجزء أربعين حديثاً من مستند بريد بن عبد الله بن أبي بردة، عن جده، عن أبي موسى الأشعري -رضي الله عنه-، للدارقطني.

٣- قد يجمع الجزء الحديثي موضوعاً بعينه مثل: جزء القراءة خلف الإمام، للبخاري، والرحلة في طلب الحديث، للخطيب البغدادي.

٤- وقد يجمع الجزء الحديثي فضائل البلدان والبقاع، أو بعض الأزمان، كهذا الجزء الحديثي الذي نتظر فيه، وهو: جزء فضل عشر ذي الحجة لأبي بكر ابن أبي الدنيا.

مدته من ترجمة أبي أبي الدنيا

وابن أبي الدنيا هو الإمام، الحافظ المؤدب عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن قيس، القرشي. البغدادي. وكنى بأبي بكر، ونلقب به ابن أبي الدنيا، وقد طغى لقبه على اسمه وكنيته حتى اشتهر به بين أهل العلم.

وهو من علماء القرن الثالث الهجري ولد عام (٢٠٨هـ)، وتوفي عام (٢٨١هـ) على الراجح عن عمر يناهز ثلاثة وسبعين عاماً.

وقد أخذ العلم عن طائفة كبيرة من العلماء عد منهم المزي في تهذيب الكمال (٧٢/١٦ إلى ٧٥) اثنين وعشرين ومائة شيخ. منهم: الإمام أحمد بن حنبل، والإمام محمد بن إسماعيل البخاري، والإمام أبو داود سليمان بن الأشعث

السجستاني صاحب السنن، وهناد السري. والحاترث بن محمد بن أسامة، وداود بن عمرو الضبي، وغيرهم من كبار أهل العلم.

وله تلاميذ كثير عد منهم المزي في تهذيب الكمال (٧٢/١٦ إلى ٧٥) ثلاثة وخمسين تلميذاً، منهم: أحمد بن سليمان النجاد، وأحمد بن الفضل بن خزيمة، وعبد الرحمن بن أبي حاتم، وأبو بشر الدولابي، وأبو علي الحسين بن صفوان بن إسحاق بن إبراهيم البرذعي، صاحبه وراوي كتبه (توفي سنة ٣٤٠ هـ)، وغيرهم من أعلام أهل العلم والفضل.

وهو إمام متفق على جلالته وثقته وصدقه، وأمانته، حتى قال ابن قيم الجوزية في طريق الهجرتين (١/ ٢٤٣): «ملا ابن أبي الدنيا الدنيا علماً».

وهو من الأئمة الذين اشتهروا بالتصنيف واشتملت مصنفاًته على العلوم النافعة والضوائد الكثيرة وذاعت وانتشرت في الأفاق، قال ابن كثير

في البداية والنهاية (١٤/ ٦٥٧)، «الحافظ المصنف المشهور، له التصانيف النافعة الشائعة الذائعة في الرقائق وغيرها. تزيد على مائة مصنف».

وأكثر مصنفاته في الزهد والفضائل والرقائق. قال ابن الجوزي في المنتظم (٥/ ١٤٨): «وكان يقصد حديث الزهد والرقائق وكان لأجلها يكتب عن البرجلاتي ويترك عفان بن مسلم. وكان ذا مروءة ثقة صدوقاً صنف أكثر من مائة مصنف في الزهد».

وقال ابن تغري بردي في النجوم الزاهرة (٣/ ٨٦): «كان عالماً زاهداً ورعاً عابداً، وله التصانيف الحسان، والناس بعده عيال عليه في الفنون التي جمعها. وروى عنه خلق كثير اتفقوا على ثقته وصدقه وأمانته».

وقال الذهبي في سير أعلام النبلاء (١٣/ ٣٩٩): «وتصانيفه كثيرة جداً، فيها مخبآت وعجائب».

ثم ذكر من مصنفات ابن أبي الدنيا التي وقعت له أكثر من

(١٦٠ مصنفًا)، انظر: سير أعلام النبلاء (١٣/ ٤٠١-٤٠٤).

فمن مصنفه

(القناعة)، (قصر الأمل)، (مجابي الدعوة)، (التوكل)، (الوجل)، (ذم الملاهي)، (الصمت)، (الفرج بعد الشدة)، (قرى الضيف)، (من عاش بعد الموت)، (المحتضرين)، (المدارة)، (محاسبة النفس)، (ذم المسكر)، (اليقين)، (التوبة)، (الشكر)، (الموت)، (القبور)، (العزلة) ... وغيرها الكثير.

وللدكتور فاضل بن خلف الحمادة الرقي موسوعة علمية سماها: موسوعة ابن أبي الدنيا محدثاً ومصلحاً، وهي في ثمانين مجلدات؛ المجلد الأول منها في ترجمة ابن أبي الدنيا، والمجلد الثامن فهارس علمية، وقد حقق في المجلدات الستة الأخرى من المجلد الثاني إلى المجلد السابع ستة وخمسين مصنفًا من مصنفات ابن أبي الدنيا، وهي من إصدارات دار أطلس الخضراء للنشر والتوزيع. وأصله رسالة

تخصص ماجستير، ثم اتبعه بإصدار آخر سماه: تنمة موسوعة ابن أبي الدنيا ضمنها أكثر من: ١٨٠٠

خبراً ليست في الموسوعة. جزء فضل عشر ذي الحجة؛ أما عن جزء عشر ذي الحجة، الحجة، للإمام الحافظ ابن أبي الدنيا، فهو جزء حديثي مستند انتخاب فيه الامام (٢٠) عشرين حديثاً باعتبار الأسانيد، و(١٩) تسع عشرة متناً مما جاء في فضل هذه العشر المباركات، وقد رواها عن (١٦) ستة عشر شيخاً من شيوخه.

وقد قسم هذا الجزء كما يظهر للمقارئ إلى ثلاثة موضوعات:

الموضوع الأول: ما جاء في فضل عشر ذي الحجة خاصة. وقد روى فيه (٩) تسعة أحاديث. منها: (٦) ستة أحاديث مرفوعة، وحديث موقوف على عبد الله بن عمر- رضي الله عنهما- وهو الحديث: (٧) السابع. وخبرين مقطوعين عن التابعين، الأول: عن أبي عثمان النهدي، وهو

الحديث: (٨) الثامن، والثاني: عن كعب الأحبار، وهو الحديث: (٩) التاسع.

الموضوع الثاني: وهو في فضل شهر ذي الحجة، وقد روى فيه: حديثاً واحداً، وهو مقطوع على التابعين عن سعيد بن جبير، وهو الحديث: (١٠) العاشر.

الموضوع الثالث: وهو في فضل يوم عرفة، وقد روى فيه (١٠) عشرة أحاديث، منها: (٨) ثمانية أحاديث مرفوعة، وحديث موقوف على علي بن أبي طالب -رضي الله عنه-، وهو الحديث: (٢٠) العشرون، وهذا الحديث وهو من الغرائب التي تفرد بروايتها، وفيه بعض المجاهيل.

وحديث آخر مقطوع عن التابعين، وهو عن طلحة بن كريب، وهو الحديث: (١٨) الثامن عشر.

فمجموع ما في هذا الجزء الحديثي: عشرون حديثاً منها: أربعة عشر حديثاً مرفوعاً، وحديثان موقوفان، وأربعة أحاديث مقطوعة. ولم يشترط الشيخ المصنف

في جزئه هذا الصحة فقد روى فيه الصحيح، وما يقاربه، والضعيف والمنكر، وعدد الأحاديث الضعيفة فيه: (٨) ثمانية أحاديث، وهي الأحاديث: ٣ - ٤ - ٧ - ١٤ - ١٥ - ١٦ - ١٧ - ٢٠. وبأقي الأحاديث مقبولة، أو قابلة للتحسين.

طبعت هذه الجزء الحديثي:

طبع هذا الجزء طبعان: الطبعة الأولى: بتحقيق وتعليق: مشعل باتي الجبرين المطيري. الطبعة الأولى ١٤٣٢ هـ - ٢٠١١ م من إصدارات دار: ابن حزم، ومعه: ذكر صلاة التسبيح والأحاديث التي زويت عن النبي -صلى الله عليه وسلم- واختلاف الحفاظ، الناقلين، للإمام الحافظ: عمر بن مهدي الدارقطني (المتوفى: ٥٣٨٥).

وقد اعتمد في تحقيقه على نسختين خطيتين: الأولى: محفوظة في مكتبة ليدن بمملكة هولندا تحت رقم: (١/٩٩٨)، وتقع في أربع ورقات.

والثانية: محفوظة في

مكتبة ليدن بمملكة هولندا تحت رقم: (٢٤٣١)، وتقع أيضاً في أربع ورقات.

والطبعة الثانية: دراسة وتحقيق: د. سعود بن عيد الصاعدي، الطبعة الأولى: ١٤٣٣ هـ - ٢٠١٢ م برعاية الجمعية العلمية السعودية للسنن وعلومها - جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، وأصل هذه الطبعة رسالة علمية.

وقد اعتمد في تحقيقه على نسخة خطية واحدة، وهي: محفوظة في مكتبة ليدن بمملكة هولندا تحت رقم: (١ - ٤/ب)، (١/٩٩٨) وتقع في سبع ورقات.

وقد تميزت هذه الطبعة بدراسة جيدة عن المصنف، والكتاب، وأيضاً تميزت بالفهارس العلمية، وتميزت عنها الطبعة الأولى بأنها محققة على نسختين خطيتين.

هذا ما يشره الله في هذه العجالة، أسأل الله أن يعيننا وإياكم على شكره وذكره وحسن عبادته، وأن يتقبل منا ومنكم صالح الأعمال.

المسلمين.

قال الملا القاري رحمه الله: 'وهائذة هذا الحال أنها إن اضطرتت يُمكن طرُحها. والله مُنْزَرة عن الاضطرار فلا يطرُح عبده في النار أبْتة'. مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (١٦٤٣/٤).

ومن شرح هذا الحديث يظهر سعة رحمة الله بعباده، فهذه المرأة في تلك الحال التي يستحيل فيها أن تلقى ولدها في النار، لكنها لو اضطرت -مع صعوبة ذلك- ستلقيه. لكن الله القوي القاهر، الغني القادر، مُنْزَرة عن الاضطرار لأنه تعالى لا يعجزه شيء، فإذا تثبتت سعة رحمته بعباده، وهذا هو المفهوم الذي أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يوصله لأصحابه بطريقة تجعلهم أكثر استيعاباً وهما لتلك الحقيقة.

- وفي ريمط العباد بخالفهم جل وعلا من خلال المواقف الحياتية أيضاً ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد أن يوصل لأصحابه مدى حقارة الدنيا وهوانها على الله عز وجل، لكي تهون أيضاً في أعينهم فلا يتنافسون فيها التنافُس المهلك.

فعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بالسوق. داخل من بغض العالية، والناس كنفته، فمر بجدي أسك ميت. فتناوله فأخذ بأذنه. ثم قال: 'أنيكم يحب أن هذا له بدرهم؟ فقالوا: ما نحب أنه لنا بشيء. وما نصنع به؟ قال: 'أتحبون أنه لكم؟ قالوا: والله لو كان حياً، كان عينا فيه. لأنه أسك، فكيف وهو ميت؟ فقال: 'فوالله للدنيا أهون على الله، من هذا عليكم'. صحيح مسلم ح ٢٩٥٧.

قال الشيخ ابن عثيمين رحمه الله تعالى: والجدي من صغار الماعز، وهو أسك، أي مقطوع الأذنين،... فهذا جدي ميت لا يساوي شيئاً، ومع ذلك فالدنيا أهون وأحقر عند الله تعالى من هذا الجدي الأسك الميت، فهي ليست بشيء عند الله، ولكن من عمل فيها عملاً صالحاً، صارت مزرعة له في الآخرة. ونال فيها السعادتين: سعادة الدنيا وسعادة الآخرة. أما من غفل وتغافل وتهاون ومضت الأيام عليه وهو لم يعمل، فإنه يخسر الدنيا والآخرة. قال الله تعالى:

حديث ابن عباس رضي الله عنهما من قول النبي صلى الله عليه وسلم: "...فرايت سواداً كثيراً سد الأفق. فقيل: هؤلاء أمّتك، ومع هؤلاء سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب". فتفرق الناس ولم يبين لهم. فتذاكر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا: أما نحن فولدنا في الشرك، ولكننا آمنّا بالله ورسوله. ولكن هؤلاء هم أبناؤنا. فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال: 'هم الذين لا يتطهرون. ولا يستترقون. ولا يكتفون. وعلى ربهم يتوكلون'. فقام عكاشة بن محصن رضي الله عنه فقال: 'أمنهم أنا يا رسول الله؟ قال: نعم'. فقام آخر فقال: 'أمنهم أنا؟ فقال: سبقك بها عكاشة'. صحيح البخاري ح ٥٧٥٢.

قال القاضي عياض رحمه الله: وأما قوله صلى الله عليه وسلم للرجل الثاني سبقك بها عكاشة: قيل: إن الرجل الثاني لم يكن ممن يستحق تلك المنزلة ولا كان بصفة أهلها بخلاف عكاشة. وقيل: بل كان منافقاً فأجابه النبي صلى الله عليه وسلم بكلام مختم ولم يرد صلى الله عليه وسلم التوضيح له بأنك لست منهم لما كان صلى الله عليه وسلم عليه من حسن العشرة. وقيل: قد يكون سبق عكاشة بوعي أنه يجاب فيه ولم يحصل ذلك للآخر. شرح التتوي على مسلم (٨٩/٣). ولا شك أن هذا من حسن خلق النبي صلى الله عليه وسلم لعدم إخراج الرجل ومراعاة شعوره.

وهذا من حماية النبي صلى الله عليه وسلم جناب التوحيد، وتعريف الناس بخالفهم من خلال حياتهم العامة.

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قدم على النبي صلى الله عليه وسلم سبي فإذا امرأة من السبي قد تحلب ثديها تسقى، إذا وجدت سبياً في السبي أخذته فالصقته ببطنتها وأرضعته فقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم: 'أترون هذه طارحة ولدها في النار؟ قلنا لا وهي تقدر على أن لا تطرحه فقال صلى الله عليه وسلم: 'الله أرحم بعباده من هذه بولدها'. صحيح البخاري ٥٩٩٩. والسبي: هي النساء المأسورة من الحروب لدى

، (الزمر/١٥) - وانظر شرح رياض

الصالحين (٣٦٤/٣) لابن عثيمين رحمه الله.

بالقول - موطأ مالك ت الأعظمي (١/٢٦٥) -
كل هؤلاء تعلموا من المعلم الأول رسول الله صلى
الله عليه وسلم الذي كان يسمع كلاماً كثيراً فيرد
بميسور القول -

عَنْ سُلَيْمَةَ بِنْتِ صَخْرٍ الْبَيْاضِيَّةِ، قَالَتْ: كُنْتُ امْرَأً
أَسْتَكْثِرُ مِنَ النِّسَاءِ لَا أَرَى رَجُلًا كَانَ يُصِيبُ مِنْ ذَلِكَ
مَا أَصِيبُ، فَلَمَّا دَخَلَ رَمَضَانُ ظَاهَرَتْ مِنْ أَمْرَاتِي
حَتَّى يَنْسَلَخَ رَمَضَانُ، فَبَيْنَمَا هِيَ تَحْدِثُنِي ذَاتَ
لَيْلَةٍ انْكَشَفَ لِي مِنْهَا شَيْءٌ، فَوَضَّيْتُ عَلَيْهَا فَوَاقَعْتُهَا،
فَلَمَّا أَصْبَحْتُ غَدَوْتُ عَلَى قَوْمِي فَأَخْبَرْتَهُمْ خَبْرِي،
وَقُلْتُ لَهُمْ: سَلُوا لِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلِمَ، فَقَالُوا: مَا كُنَّا نَفْعَلُ، إِذَا يُنْزِلُ اللَّهُ فِينَا
كِتَابًا، أَوْ يَكُونُ فِينَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلِمَ قَوْلٌ، فَيَبْقَى عَلَيْنَا عَارَةٌ، وَلَكِنْ سَوْفَ نَسْأَلُكَ
بِجَرِيرَتِكَ، أَذْهَبَ أَنْتَ، فَادْكُرْ شَأْنَكَ لِرَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: فَخَرَجْتُ حَتَّى جِئْتُهُ
فَأَخْبَرْتُهُ الْخَبْرَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلِمَ: «أَنْتَ يَذَاك؟»، فَقُلْتُ: أَنَا يَذَاك، وَهِيَ أَنَا يَا
رَسُولَ اللَّهِ صَابِرٌ لِحُكْمِ اللَّهِ عَلَيَّ، قَالَ: «فَاعْتَقِ
رَقِيَّةً»، قَالَ: قُلْتُ: وَالَّذِي يَمُوتُكَ بِالْحَقِّ مَا أَصْبَحْتُ
أَمْلِكُ إِلَّا رَقِيبَتِي هَذِهِ، قَالَ: «فَضْمِ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ،
قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَهَلْ دَخَلَ عَلَيَّ مَا دَخَلَ مِنْ
الْبَلَاءِ إِلَّا بِالصُّومِ، قَالَ: «فَتَصَدَّقِ، أَوْ اطْعَمْ سِتِّينَ
مَسْكِينًا»، قَالَ: قُلْتُ: وَالَّذِي يَمُوتُكَ بِالْحَقِّ، لَقَدْ بَنَيْنَا
لَيْلَتَنَا هَذِهِ مَا لَنَا عِشَاءً، قَالَ: «فَإِذْهَبِي إِلَى صَاحِبِ
صَدَقَةِ بَنِي زُرَيْقٍ، فَقُلِّي لَهُ، فَلْيُدْفَعْهَا إِلَيْكَ، وَاطْعَمْ
سِتِّينَ مَسْكِينًا، وَانْتَفِعْ بِبَقِيَّتِهَا»، سَمِعْتُ ابْنَ مَاجَةَ ح
٢٠٦٢، وصححه الألباني.

فانظروا - رحمكم الله - كم كلمة تكلم بها رسول
الله صلى الله عليه وسلم في وسط هذه القضية
الشائكة، ثم لو عرضت هذه القصة على قوم
جالسين يتحدثون لسهروا عليها ليلتهم، بالكلام
النافع تقريباً والضرار، ثم أصبحوا يسألون بعد
ذلك أهل العلم.

أختم المقال بكلام الكبير المتعال:

، (الأحزاب/٢١) -

والحمد لله رب العالمين.

كثيراً ما تدور حوارات بين الناس، فيتكلم كل أحد،
ويطيل ويمزج ويعيد، ويتكلم من لا يعنيه الأمر،
وربما أن الموضوع لا يحتاج أكثر من جواب معدودة،
لكن الضراغ يصنع ذلك وأكثر، فراغ الخ وفراغ
الوقت، وفراغ العلم، ولم يكن نبينا صلى الله عليه
وسلم ولا كثير من أصحابه هكذا، وإنما هم أهل
علم وعبادة وجهاد في سبيل الله عز وجل، وتكافل
وتعاون، والوقت لا يسع حتى لكثرة الكلام.

والنبي صلى الله عليه وسلم أرسى لعلاج ذلك
قواعد مثلى، وطرائق حسنى، فمن ذلك قوله
صلى الله عليه وسلم: "مَنْ حَسَنَ إِسْلَامَ الْمَرْءِ تَرَكَهُ
مَا لَا يَغْنِيهِ" - مسند أحمد ج ١٧٣٧، حديث حسن
بشواهده.

قال ابن رجب رحمه الله تعالى: "ومغنى هذا
الحديث: أَنَّ مَنْ حَسَنَ إِسْلَامَهُ تَرَكَهُ مَا لَا يَغْنِيهِ
مَنْ قَوْلٍ وَفَعْلٍ، واقتصر على ما يعنيه من الأقوال
والأفعال، ومغنى يعنيه: أَنَّهُ تَتَعَلَّقُ عَنَائَتُهُ بِهِ،
وَيَكُونُ مِنْ مَقْصُودِهِ وَمَطْلُوبِهِ، وَالْعَنَاءُ: شِدَّةُ
الاهتمام بالشَّيْءِ، يُقَالُ عَنَاءُ يَغْنِيهِ، إِذَا أَهْتَمَّ بِهِ
وَطَلَبَهُ، وَلَيْسَ الْمُرَادُ أَنَّهُ يَتْرَكُ مَا لَا عَنَاءَةَ لَهُ بِهِ وَلَا
إِرَادَةَ بِحُكْمِ الْهَوَى وَطَلَبِ النَّفْسِ، بَلْ بِحُكْمِ الشَّرْعِ
وَالْإِسْلَامِ، وَهَذَا جَعَلَهُ مِنْ حَسَنِ الْإِسْلَامِ، فَإِذَا
حَسَنَ إِسْلَامَ الْمَرْءِ، تَرَكَ مَا لَا يَغْنِيهِ فِي الْإِسْلَامِ مِنْ
الْأَقْوَالِ" - جامع العلوم والحكم (١/٢٨٨).

وعن الأحنف بن قيس قال: قال لي عمر بن
الخطاب: يا أحنف، من كثر ضحكك قلت هيبتك،
من مزح استخف به، ومن أكثر من شيء عرف به،
ومن كثر كلامه كثر سقطه، ومن كثر سقطه قل
حياؤه، ومن قل حياؤه قل ورعه، ومن قل ورعه مات
قلبه، المعجم الأوسط للطبراني (٢/٢٧٠).

وقال الإمام مالك رحمه الله: «من ثم يغد كلامه
من عمله كثر كلامه»، وقال: «ولم يكونوا يهدرون
الكلام هكذا، ومن الناس من يتكلم بكلام شهر في
ساعة»، وقال: «وكان الربيع بن خيثم أقل الناس
كلاماً»، وقال أيضاً: «ويقال: إن البلاء موكل

سنن ومحظورات

الإحرام بالحج

الشيخ محمد صالح المنجد

(البخاري حديث ١٥٣٩،
ومسلم حديث ١١٨٩).

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: انْطَلَقَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنَ الْمَدِينَةِ بَعْدَ مَا تَرَجَّلَ
وَأَذْهَنَ وَلَيْسَ إِزَارُهُ وَرِدَاةُ
هُوَ وَأَصْحَابُهُ. (البخاري
حديث ١٥٤٥)، وَعَنِ ابْنِ
عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اتَّبَسُّوا
مِنْ شِيَابِكُمْ اتِّبَاسَ فَاثِنًا مِنْ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجَرُّدَ لِإِفْلَالِهِ
وَإِغْتَسَلٍ. (صحيح الترمذي
للألباني حديث ٦٦٤).

يُسْنُ لِلْمَحْرَمِ (الرجال
فقط) أَنْ يَضَعَ الطَّيِّبَ عَلَى
بَدَنِهِ قَبْلَ الْإِحْرَامِ؛ فَعَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَتْ: كُنْتُ أَطِيبُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِإِحْرَامِهِ حِينَ يُحْرِمُ. وَلَحَلَّهُ
قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ.

الإحرام بالحج له سنن ينال
بها المسلم ثواباً عظيماً، ولا
يترتب على تركها شيء،
وتستطيع أن توجزها في
الأمور التالية:

يُسْنُ لِلْمَحْرَمِ قَبْلَ الْإِحْرَامِ أَنْ
يَقْلَمَ أَظْفَارَهُ وَيَحْفَ شَارِيَهُ
وَيَحْلِقَ عَاتِقَهُ وَيَتَنَفَّ بِبَطْنِهِ
لأن هذه من سنن الفطرة
ثم يغتسل. فعَنْ زَيْدِ بْنِ
ثَابِتٍ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

خير ثيابكم، وكفّتموها فيها
مؤتاكم" (صحيح أبي داود
للألباني حديث ٣٢٨٤)

(١٤) الاحرام عقب الصلاة

من السنّة أن يكون الإحرام
عقب صلاة. سواء كانت
فريضة أو نافلة. فعن جابر
قال، صلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم في المسجد
ثم ركب القضاة (ناقته)
فأهل بالتوحيد، لبّيك اللهم
لبّيك، لبّيك لا شريك لك
لبّيك، إنّ الحمد والثّمنة لك
والمّلك، لا شريك لك. (مسلم
حديث ١٢١٨).

وينبغي للمسلم أن يعلم
أن الإحرام ليس له صلاة
خاصة به. (مجموع فتاوى
ابن تيمية ج ٢٦ ص ١٠٨،
١٠٩).

١٥) رفع الصوت بالنسك

من السنّة الإكثار من التلبية
ورفع الصوت بها للرجال.
وأما المرأة فيكفي أن ترفع
صوتها بقدر ما تسمع نفسها
ورفقاتها.

روى أبو داود عن الشائب
الأنصاري عن أبيه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال، آتاني جبريل صلى الله
عليه وسلم فأمرني أن أمر
أصحابي ومن معي أن يرفعوا

أصواتهم بالأهلل أو قال
بالتلبية يريد أحدهما.
(صحيح أبي داود للألباني
حديث ١٥٩٩).

عن أبي بكر الصديق أن
النبي صلى الله عليه وسلم
سئل أي الحج أفضل؟ قال،
العج والثج. (صحيح الترمذي
للألباني حديث ٦٦١). العج،
رفع الصوت بالتلبية، الثج،
نحر البدن.

١٦) الاشتراط

من السنّة لمن خاف أن يمنعه
عائق من عدو أو مرض أو
ذهاب نفقه أو نحو ذلك،
من إتمام العمرة أو الحج أن
يشترط على الله تعالى
فيقول بعد إحرامه: (وان
حيستي حابس فمحلي
حيث حبستني).

فائدة الاشتراط.

فائدة هذا الاشتراط أن
المحرم إذا منعه شيء من
إتمام نسكه، حل من إحرامه
حيث كان ولا هدي عليه ولا
صوم، وأما من لم يشترط
عند الإحرام ومنع من إتمام
نسكه، حل من إحرامه
ووجب عليه الهدي. (المغني
لابن قدامة ج ٥ ص ٩٢، ٩٤).

لقوله تعالى: (٥٠) حج

من هدي (البقرة: ١٩٦).
وعن عائشة رضي الله عنها
قالت، دخل النبي صلى الله
عليه وسلم على ضباعة
بنت الزبير بن عبد المطلب
فقال، يا رسول الله إني أريد
الحج وأنا شاكية (مريضة)؟
فقال النبي صلى الله عليه
وسلم، حُجّي واشترطي
أن محلي حيث حبستني.
(مسلم- كتاب الحج حديث
١٠٥).

وأما من لا يخاف من عائق
يمنعه من إتمام نسكه فإنه
لا ينبغي له أن يشترط؛ لأن
النبي صلى الله عليه وسلم
لم يشترط، ولم يأمر أحداً
من الصحابة بالاشتراط،
وانما أمر ضباعة بنت الزبير
بالاشتراط لمرضها.

١٧) أمور الناحية لنداء لا حرم نداء

(١) الاغتسال وتمشيط
شعر الرأس واللحية برفق
والنظرة للمرأة.

(٢) غسل ملابس الإحرام أو
استبدالها بغيرها.

(٣) الاحتجام وخلع الضرس
واستعمال المظلة والنظارة.

(٤) لبس الساعة وخاتم
الفضة للرجال، ولبس حلي
الذهب للنساء.

(٥) استخدام الحزام

والمشابهة للإحرام وطرح
الظفر إذا انكسر.

(٦) قتل الحشرات
والحيوانات الضارة التي
تهاجم المخرم في الحل
والحرم.

ن. محظورات الإحرام بالحي

محظورات الإحرام بالحج
على ثلاثة أقسام،

القسم الأول: محظورات
على الرجال والنساء معاً،

(١) إزالة الشعر من الرأس
وسائر الجسم عمداً بحلق أو
غيره.

(٢) تقليم أظفار اليدين
والقدمين، وارتداء القفازين.

(٣) استعمال العطور بعد
الإحرام، في البدن أو الثوب.

(٤) جماع الزوجة أو دواعي
ذلك من النظر بشهوة أو
التقبيل ونحوه.

(٥) قتل صيد البر أو المعاونة
في ذلك أو تنفير طير الحرم أو
قطع شجر الحرم إلا الإذخر
وهو نبات طيب الرائحة.

(٦) الخطية أو عقد النكاح
لنفسه أو لغيره.

(٧) أخذ لقطة الحرم إلا لمن
يريد تعريضها.

(٨) المخاصمة والجدال
بالباطل.

القسم الثاني: محظورات

خاصة بالرجال فقط وهي:

(١) لبس المخيط، ويشمل
كل ما هو مفضل على هيئة
أعضاء الجسم كالقبيلة أو
السراويل أو الجوربين. ونحو
ذلك.

(٢) تغطية الرأس بملاصق
كالعمامة والطاقيّة، وما
شابه ذلك.

القسم الثالث: محظورات
خاصة بالنساء فقط وهي:
(١) ارتداء النقاب (البرقع).

س. محظورات الإحرام

يجب أن يكون من المعلوم
أن من فعل شيئاً من هذه
المحظورات ناسياً أو جاهلاً
أو نائماً أو مكرهاً فلا إثم
عليه. ولا قدية. ولكن متى
زال العذر، فعلم الجاهل
وتذكر الناسي واستيقظ
التائم وزال الإكراه، فإنه
يجب عليه التخلي عن
المحظورات فوراً فإن استمر
عليه مع زوال العذر فهو إثم
وعليه القدية. (المنهج لابن
عثيمين ص ٤٣).

يقول الله تعالى: (

(الأحزاب: ٥)، وعن ابن
عباس رضي الله عنهما أن
النبي صلى الله عليه وسلم

قال: إن الله تعالى تجاوز عن
أمتي الخطأ، والنسيان، وما
استكثروا عليه. (صحيح
الجامع للألباني ج ١ حديث
١٧٣١).

قدية قص أو حلق الشعر
وقص الأظفار وثبس
المخيط والمباشرة بشهوة،
وتغطية الرأس ووضع الطيب
وارتداء النقاب والقفازين
للمرأة هي اختيار واحدة من
ثلاث: إما ذبح شاة، أو إطعام
سبعة مساكين، أو صيام ثلاثة
أيام. (المفتي لابن قدامة
ج ٥ ص ١١٩-١٦٠)؛ يقول
الله تعالى: (فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ
مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ
فَقُذِّدْ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ
أَوْ نُسُكٍ) (البقرة: ١٩٦)، وعن
كعب بن عجرة رضي الله
عنه عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنه قال: لعلك
إذاك هوأمك؟ قال: نعم
يا رسول الله. فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم:
أخلق رأسك، وضمت ثلاثة
أيام، أو أطعمت ستة مساكين،
أو أنسك بشاة. (البخاري
حديث ١٨١٤، ومسلم حديث
١٢٠١).

وأخر دعوانا أن الحمد لله
رب العالمين.

حتى يفصل بين الناس" السلسلة الصحيحة (٢٤٠).

فالظلم في هذا الباب ليس كظلم في غيره، وهو أنواع فمنه غصب الأرض والعقار، ومنه منع أجره العامل بعد استيقاء عمله وجحد حقه وهو يعلم مسكنته وحاجته للطعام والكسوة والعقار؛ فجاء أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: "قال الله: ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة: رجل أعطى بي ثم غدر، ورجل باع حزا فاكل ثمنه، ورجل استأجر أجيرا فاستوفى منه ولم يعط أجره". صحيح البخاري (٢٢٢٧).

سلسلة حكم الإجارة

جاء في كشاف القناع في تعريف الإجارة: "وهي عقد على منفعة مباحة معلومة تؤخذ شيئا فشيئا مدة معلومة من عين معينة أو موصوفة في الذمة، أو عمل معلوم يعوض معلوم".

فعقد الإجارة عقد مؤقت إما بمدة معلومة، أو بإنجاز العمل المتفق عليه، وأنه عقد لازم، يقتضي تمليك المؤجر الإجارة، وتمليك المستأجر المنفعة مدة مؤقتة، ولا يحق لأحد منهما فسخه قبل انقضاء عقد الإجارة إلا برضاهما، فإذا انتهت مدة الإجارة، أوفى المستأجر من إنجاز العمل فقد انتهى عقد الإجارة، وللطرفين الخيار في تجديد العقد أو إنشاؤه. وهذا لا خلاف فيه بين الفقهاء.

فعدنا مسألتان مهمتان حول قضية الإيجار القديم

الأولى: عقد الإيجار هو عقد على المنافع وليس على الأعيان.

والثاني: أن عقد الإجارة من شروطه أن يحدد زمن الإجارة بوقت معلوم.

وهاتان المسألتان محل اتفاق من علماء الأمة.

قال ابن المنذر: فقد ثبتت الإجارة بكتاب الله - جل ثناؤه - وبالأخبار الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، واتفق على إجازتها كل من نحفظ قوله من علماء الأمة، فإذا استأجر الرجل من الرجل الدار قد عرفاها وقتا معلوماً بأجل معلوم ثبتت الإجارة وملك المستأجر منفعتها إلى انقضاء الوقت. وملك عليه رب الدار الأجرة. وهذا قول أكثر من نحفظ عنه من أهل العلم.

القاضي يتحوما يرى وتشهد به الشهود، والقاضي بشر يخطئ ويصيب، واعلموا أن من قضى له بباطل أن خصومته لم تنقض حتى يجمع الله بينهما يوم القيامة فيقضي على الباطل للمحقق بأجود مما قضى به للمبطل على المحق في الدنيا.

ففي الآية نزل مال أخيك بمنزلة مالك، والمعنى: "لا يأكل بعضكم مال بعض بغير حق حتى لو قضى القاضي لك وانت تعلم أنك ظالم، فإن ذلك لا يخرجك من تبعة المال يوم القيامة، لذا قال النبي صلى الله عليه وسلم: إنكم تختصمون إلي، ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض، فاقضي له على نحو ما أسمع منه، فمن قطعت له من حق أخيه شيئاً، فلا يأخذه، فإنما أقطع له به قطعة من النار، صحيح مسلم (١٧١٣) من حديث أم سلمة رضي الله عنها.

وقد ورد حديث شديد الوعيد في حق من يقطع أرض غيره.

فَعَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ نُفَيْلٍ، أَنَّ أَزْوَى خَاصِمَتِهِ فِي بَغْضِ دَارِهِ، فَقَالَ: دَعُوهَا وَأَبَاهَا، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ أَخَذَ شَيْئاً مِنَ الْأَرْضِ بِغَيْرِ حَقِّهِ، طَوَّقَهُ فِي سَبْعِ أَرْضِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». اللَّهُمَّ، إِنْ كَانَتْ كَاذِبَةً فَأَعْمِ بَصَرَهَا، وَاجْعَلْ قَبْرَهَا فِي دَارِهَا، قَالَ: «فَرَأَيْتَهَا عَمِيَاءَ تَلْتَمِسُ الْجَدْرَ تَقُولُ: أَصَابَتْنِي دَعْوَةُ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ، فَبَيْنَمَا هِيَ تَمْشِي فِي الدَّارِ مَرَّتْ عَلَى بِنْتٍ فِي الدَّارِ فَوَقَعَتْ فِيهَا، فَكَانَتْ قَبْرَهَا» متفق عليه.

ومعنى التطويق حكما قال الخطابي (طوقه) له وجهان أحدهما: أنه يكلف نقل ما ظلم منها في القيامة إلى المحشر فيكون كالطوق في عنقه، والثاني: أن يعاقب بالخسف إلى سبع أرضين. وقال النووي، وأما التطويق فقالوا: يحتمل أن معناه أن يحمل منه من سبع أرضين ويكلف إطاقته ذلك، أو يجعل له كالطوق في عنقه ويطول الله عنقه كما جاء في غلظ جلد الكافر وعظم ضرره، أو يطوق ثم ذلك ويلزمه كلزوم الطوق بعنقه.

وقد ورد الحديث من وجه آخر عن يغلى بن مرة. قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «أنما رجل ظلم شبرا من الأرض كلمته الله أن يخضره حتى يبلغ سبع أرضين، ثم يطوقه يوم القيامة

وقال أيضاً: أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم أن إجارة المنازل والدواب جائز. إذا بين الوقت والأجر، وكانا عالين بالذي عقدا عليه الإجارة، وبينما من يسكن الدار ويركب الدواب أو ما يحمل عليها. الأوسط (١٦٨/١١).

وقال العيني: محل الإجارة المنافع لا الأعيان باتفاق الفقهاء. البناية (١٥٩/٨).

وقال ابن قدامة على متن الخرقى، (وإذا وقعت الإجارة على مدة معلومة، بأجرة معلومة، فقد ملك المستأجر المنافع، وملكت عليه الأجرة كاملة، في وقت العقد، إلا أن يشترط أجلاً).

هذه المسألة تدل على أحكام ستة-وأذكر منها ما يتعلق بمسألتنا:-

أحدها، إن المعقود عليه المنافع. وهذا قول أكثر أهل العلم منهم: مالك، وأبو حنيفة، وأكثر أصحاب الشافعي.

الثاني، إن الإجارة إذا وقعت على مدة يجب أن تكون معلومة كشهر وسنة. ولا خلاف في هذا نعلمه. لأن المدة هي الضابطة للمعقود عليه، المعرفة له. فوجب أن تكون معلومة.....

ولا تتقدر أكثر مدة الإجارة، بل تجوز إجارة العين المدة التي تبقى فيها وإن كثرت. وهذا قول كافة أهل العلم. إلا أن أصحاب الشافعي اختلفوا في مذهبه، فمنهم من قال: له قولان: أحدهما، كقول سائر أهل العلم. وهو الصحيح. الثاني لا يجوز أكثر من سنة: لأن الحاجة لا تدعو إلى أكثر منها. ومنهم من قال: له قول ثالث، أنها لا تجوز أكثر من ثلاثين سنة: لأن الغالب أن الأعيان لا تبقى أكثر منها. وتغيير الأسعار والأجر.

ولنا قول الله تعالى إخباراً عن شعيب عليه السلام، أنه قال: **وَمَا كُنَّا بِمُعَادٍ إِلَيْكُمْ**

نَحْنُ نَرَىٰ فِي أَعْيُنِنَا جَهَنَّمَ بَاطِلًا (القصص: ٢٧).

وشرع من قبلنا شرع لنا ما لم يقم على نسخه دليل. ولأن ما جاز العقد عليه سنة، جاز أكثر منها. كالبيع والنكاح والمساقة.....

والإجارة على ضربين: أحدهما، أن يعقدها على مدة. والثاني أن يعقدها على عمل معلوم، كبناء حائط، وخياطة قميص. وحمل إلى موضع معين.

فاذا كان المستأجر مما له عمل كالحيوان، جاز فيه الوجهان: لأن له عملاً تتقدر منافعه به، وإن لم يكن له عمل كالدار والأرض. لم يجز إلا على مدة. ومتى تقدرت المدة، لم يجز تقدير العمل. المغني (٣٢٣/٥) وما بعده.

باب حكم الإجارة

من خلال ما تقدم حول شروط عقد الإيجار والتي منها منع امتلاك المستأجر العين. وتوقيت الإيجار بزمان. يتبين من خلال هذين الشرطين فساد عقد الإيجار الحادث في مجتمعنا؛ إذ اقتصر إلى أهم شروط العقد. ولا يقال: إن عقد الإيجار هو مشاهرة وقد أجازها بعض العلماء وهذا كلام باطل. إذ إن عقد المشاهرة في كتب الفقه له صورة تخالف الصورة الحادثة. قال ابن المنذر تحت باب: اكتراء الدار مشاهرة: "اختلف أهل العلم في الرجل يكتري الدار كل شهر بكذا، فيسكن شهراً أو بعض شهر، ثم يريد الساكن الخروج، أو يريد رب الدار إخراج الساكن. فقالت طائفة: للمكري أن يخرجها إن شاء، أو يقبض منه ما سكن من الشهر الآخر، وسواء تكاراها مشاهرة أو تكاراها أشهراً مسماة. هذا قول مالك.

وكرهت طائفة هذا الكراء. ومن كره ذلك: الثوري حتى يسمى شهراً معلوماً، وأشهر معلومة.

وقالت طائفة: لرب الدار أن يخرج الساكن عند انقضاء الشهر، وللساكن أن يخرج عند انقضاء الشهر. وإن دخل في الشهر الثاني يوم أو يومان فليس له أن يخرج حتى ينقضي الشهر.

هذا قول أبي ثور، وأبي حنيفة، وأبي يوسف، ومحمد، غير أن هؤلاء قالوا: أعني أصحاب الرأي، ليس له أن يخرج، ولا لرب الدار أن يخرجها إذا مضى من الشهر يوم إلا من عذر. الأوسط لابن المنذر (١٦٩/١١).

وكل شرط في العقود ليس في كتاب الله فهو باطل؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم: **رَمَا يَبَالِ الْإِنْسَانُ يَشْتَرِطُونَ شَرْطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ**، مَنْ اشترط شرطاً ليس في كتاب الله فهو باطل. وإن اشترط مائة شرط، شرط الله أحق وأوثق، البخاري (٢١٥٥) وغيره.

وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه.

زواج النبي

صلى الله عليه وسلم

وآله

العملي كان في شخصية رسول الله صلى الله عليه وسلم، وفيمن تبناه. وفي ابنة عمه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؛ لأن زواج النبي صلى الله عليه وسلم منها أقوى وسيلة للقضاء على فكرة التبني الشائعة لدى العرب. وهو يلاشك كان شاقا عليه؛ لأنه كان تحطيمًا للعادة المألوفة عند العرب وهي حرمة ذلك عندهم. ولذلك كان هذا الزواج

وكانت العرب تعتبر أبناء التبني أبناءً بمثابة ولد الصلب؛ فأراد الله أن يبطل التبني. ويبطل حرمة زوجة الابن على جهة التبني؛ فحرم وأبطل كل أشاره، وذلك بقوله تعالى: «وما جعل أذعفاءكم أبناءكم ذلكم قولكم بأفواهكم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل»، وقوله تعالى: «اذعوفهم لأبنائهم»، ولكن ذلك كان درسًا شديدًا؛ لأن التطبيق

سماوات. زاد المعاد (١/ ١٠٥).

وفي هذا الخبر فوائد:

الأولى: التعريف بزَيْنَب رضي الله عنها.

زَيْنَب بنت جحش بن رِيَاب أم المؤمنين.

وابنة عمّة رسول الله صلى الله عليه وسلم.

أمها: أُمَيَّة بنت عبد المطلب بن هاشم.

وهي أخت حمّة.

من المهاجرات الأول. كانت عند زيد مؤلى

النبي صلى الله عليه وسلم. وهي التي

يقول الله فيها: «وَأَذِ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ

عليه وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ

وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ

وَتُخْشِي النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تُخْشَاهُ فَلَمَّا

قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا» (الأحزاب: ٣٧).

فزوجها الله تعالى- بتيئنه بنتن

كتابه، بلا ولي ولا شاهد، فكانت تفخر

بذلك على أمهات المؤمنين. وتقول: زُوجَكُنْ

أَهَالِيكُنْ، وزوجني الله من فوق عرشه...

وفي رواية البخاري: كانت تقول: «إِنَّ اللَّهَ

أَنْكَحَنِي فِي السَّمَاءِ».

وكانت من سادة النساء ديناً، وورعاً، وجوداً،

ومغزوقاً- رضي الله عنها-.

وحديثها في الكتب الستة. ولها أحد عشر

حديثاً. اتفقاً لها على حديثين (سير

أعلام النبلاء (٢/ ٢١١)، وتهذيب الكمال

(١٤/ ٢٩٢)، ومعرفة الصحابة لأبي نعيم

(٢٢/ ٢٩٨).

ثانياً ذكر شيء من قصتها

زوجها الله نبيه صلى الله عليه وسلم

من فوق سبع سماوات. وهي التي يقول الله

فيها: «فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا»

(الأحزاب: ٣٧): فزوجها الله تعالى بنبيه

محنة وايتلاء للنبي صلى الله عليه وسلم.

وقد اختلف أهل التاريخ والسير في تاريخ

زواج النبي صلى الله عليه وسلم من زينب-

رضي الله عنها فقيل: إنه كان في العام

الثالث من الهجرة. وهو قول خليفة بن

خياط. وأبي عبيدة معمر بن المثنى. وابن

منده. وهو ما نختاره. وقيل: سنة أربع

وصححه ابن جماعة ومغلطاي. والمقريري،

وقيل: سنة خمس. ورجحه ابن كثير. وابن

الجوزي. المختصر الكبير (٩٨)، والفصول

(٢٤٦). والأغصان الندية (٢٥٢)، وإمتاع

الأسماع (١/ ٢٠٢). وتاريخ مدينة دمشق

(٣/ ٧١٣)، والمنتهظم (٣/ ٢٢٥).

قال الذهبي، وقيل: إن النبي صلى الله

عليه وسلم تزوج زينب في ذي القعدة،

سنة خمس. وهي يومئذ بنت خمس

وعشرين سنة. وكانت سالحة، صائمة،

قواماً، بارّة. ويقال لها: أم المساكين.

سير أعلام النبلاء (٢/ ٢١٧).

نسبها: ممن أطلق عليها أم المساكين: زينب

بنت خزيمة. وزينب بنت جحش. والعالية

بنت ظبيان. (الإصابة لابن حجر).

وأياً ما كان التاريخ فقد حدث الزواج

وحدث معه من التشريعات ما ينبغي

الوقوف عنده.

قال ابن القيم رحمه الله: ثُمَّ تَزَوَّجَ زَيْنَبَ

بِنْتَ جَحْشٍ مِنْ بَنِي أَسَدٍ بِنِّ خَزِيمَةَ.

وهي ابنة عمته أُمَيَّة، وفيها نزل قوله

تعالى: «وَمَا يَصِفُ إِلَّا نَفْسَ رَجُلٍ»

(الأحزاب: ٣٧). وبذلك كانت تفخر على

نساء النبي صلى الله عليه وسلم وتقول:

زُوجَكُنْ أَهَالِيكُنْ وزوجني الله من فوق سبع

صلى الله عليه وسلم بنص كتابه، بلا ولي ولا شاهد.

عن أنس، قال: جاء زيد بن حارثة يشكو، فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول: "أتق الله، وأمسك عليك زوجك"، قال أنس: لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتماً شيئاً لكتّم هذه، قال: فكانت زينب تضحك على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم تقول: زوجكن أهاليكن، وزوجني الله تعالى من فوق سبع سموات، وعن ثابت، **وتحني** **شيك ما أمة تميم وتحني أبا**، (الأحزاب: ٣٧)، "نزلت في شأن زينب وزيد بن حارثة" صحيح البخاري (٧٤٢٠).

٢- كرمها وجودها: عن عائشة- رضي الله عنها-، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أسرعكن لحاقاً بي أطولكن يداً"، قالت: فكن يتطاولن أيتهن أطول يداً، قالت: فكانت أطولنا يداً زينب لأنها كانت تعمل بيدها وتصدق. مسلم (٢٤٥٢).

فقوله: "أطولكن يداً" أي: أكثركن عطاءً، فلان طويل اليد والباع إذا كان كريماً. فكن يتطاولن أي: يتقايسن أيتهن أطول يداً. مطالع الأنوار (٢٨٣/٣).

وفي رواية: قال: عائشة رضي الله عنها: "وكانت زينب امرأة صناعة اليد فكانت تدبغ وتحرز وتصدق في سبيل الله عز وجل" المستدرك (٦٩٦٠) وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ووافقه الذهبي.

ومعنى الحديث: أنهم ظن أن المراد بطول اليد طول اليد الحقيقية وهي الجارحة فكن يذرعن أيديهن بقصبة فكانت سوداً أطولهن جارحة وكانت زينب أطولهن يداً

في الصدقة وفعل الخير فماتت زينب أولهن فعلموا أن المراد طول اليد في الصدقة والوجود. شرح النووي على مسلم (٨/١٦).

٣- ثناء عائشة رضي الله عنها ووصفها بصفات مكارم الأخلاق.

عن عائشة رضي الله عنها قال: "هي التي كانت تساميني منهن في المنزلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم. ولم أر امرأة قط خيراً في الدين من زينب. وأتقى الله وأصدق حديثاً، وأوصل للرحم، وأعظم صدقة، وأشد ابتداءً لنفسها في العمل الذي تصدق به، وتقرب به إلى الله تعالى، ما عدا سورة من حدة كانت فيها تسرع منها الفينة" مسلم (٢٤٤٢).

٤- شرب النبي صلى الله عليه وسلم العسل عندها عن عائشة رضي الله عنها: "أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمشي عند زينب بنت جحش، ويشرب عندها عسلاً..." البخاري (٥٢٦٧).

٥- عصمها الله بالورع، وذلك في موقف قل أن تقفه امرأة تجاه ضررتها حينما سئلت عن عائشة رضي الله عنها في محنة الإفك" قالت عائشة: وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل زينب بنت جحش عن أمري، فقال لزينب: "ماذا علمت، أو رأيت". فقالت: يا رسول الله أخمي سمعي وبصري، والله ما علمت إلا خيراً، قالت عائشة: وهي التي كانت تساميني من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فعصمها الله بالورع" البخاري (٤١٤١).

٦- تعظيمها لأمر الله ورسوله كما في قصة

زواجها من زيد بن حارثة. وفيها نزل قوله تعالى

﴿وَمَا كَانَ النَّبِيُّ إِلَّا فَرَسًا بَرًّا فَصَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ
لَقَدْ كَانَ لَكُمْ آيَاتُ فِي أَنْفُسِكُمْ وَلَكِنْ أَنتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ (الأحزاب: ٣٦)،
وعن قتادة، قوله: «وَمَا كَانَ النَّبِيُّ إِلَّا فَرَسًا بَرًّا
فَصَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ آيَاتُ فِي أَنْفُسِكُمْ وَلَكِنْ أَنتُمْ لَا تَعْقِلُونَ»
(الأحزاب: ٣٦) قال: "نزلت هذه الآية في
زينب بنت جحش، وكانت بنت عمه رسول
الله صلى الله عليه وسلم، فخطبها رسول
الله صلى الله عليه وسلم فرضيت، ورات
أنه يخطبها على نفسه؛ فلما علمت أنه
يخطبها على زيد بن حارثة أبت وانكرت،
فأنزل الله: «وَمَا كَانَ النَّبِيُّ إِلَّا فَرَسًا بَرًّا
فَصَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ آيَاتُ فِي أَنْفُسِكُمْ وَلَكِنْ أَنتُمْ لَا تَعْقِلُونَ»
(الأحزاب: ٣٦) قال: فتابعته بعد ذلك
ورضيت" جامع البيان (١٩/١١٣).

٧- نزول الحجاب ليلة الدخول بها. وسيأتي
شرحه.

٨- شدة امتثالها لأمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم.

فعن زينب بنت أبي سلمة أخبرته، قالت:
دخلت على أم حبيبة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم، فقالت: سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول: "لا يحل لامرأة تؤمن
بالله واليوم الآخر، تحد على ميت فوق
ثلاث إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا ثم
دخلت على زينب بنت جحش حين توفي
أخوها، فدعت بطيب، فمسّت به، ثم قالت:
ما لي بالطيب من حاجة، غير أني سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر
يقول: "لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم

الآخر، تحد على ميت فوق ثلاث، إلا على
زوج أربعة أشهر وعشرا" البخاري (١٢٨١).

٩- متابعتها للنبي صلى الله عليه وسلم
ومتأهنتها لغيرها في الخيرات.

١٠- عن عائشة رضي الله عنها، قالت: كان
النبي صلى الله عليه وسلم، يعتكف في
العشر الأواخر من رمضان، فكنّضت أضرب له
خباء فيصلي الصبح ثم يدخله، فاستأذنت
حفصة عائشة أن تضرب خباء، فأذنت لها،
فضربت خباء، فلما رأت زينب ابنة جحش
ضربت خباء آخر، فلما أصبح النبي صلى
الله عليه وسلم رأى الأخبية، فقال: "ما
هذا؟" فأخبر، فقال النبي صلى الله عليه
وسلم: "البر ترون بهن" فترك الاعتكاف
ذلك الشهر، ثم اعتكف عشرا من شوال.
صحيح البخاري (٢٠٣٣).

١٠- خوفها وحرصها على التعلم؛

عن أم حبيبة بنت أبي سفيان، عن زينب
بنت جحش، رضي الله عنهن أن النبي صلى
الله عليه وسلم، دخل عليها فرعا يقول: "لا
إله إلا الله، ويل للعرب من شر قد اقترب،
فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل
هذه" وحلق بإصبعه الإبهام والتي تليها،
قالت زينب بنت جحش فقلت يا رسول الله،
أنهلك وفينا الصالحون؟ قال: "نعم إذا گذر
الخبث البخاري (٢٣٤٦).

وفاتها: توفيت في سنة عشرين، وصلى
عليها عمر- رضي الله عنه-.

وفي هذا الزواج دروس وعبر ومسائل تمس
المعتقد نذكر ما تيسر منها في العدد القادم
بإذن الله.

والحمد لله رب العالمين.



من أخبار الجماعة

لقاءات الرئيس العام بفروع الجماعة

دمياط ويورسعيد والدقهلية، حيث كان في استقبال وفد المركز العام: فضيلة الشيخ محمد الطويل رئيس الفروع، وإخوانه من مجلس الإدارة، وجميع العاملين بالجمعية، وقد قام الدكتور إبراهيم العانوسي عضو مجلس إدارة الفرع بعرض تليفزيوني لأنشطة الفرع، والتي أبهرت الجميع، حيث قال الرئيس العام: أنا أعرف فرع دمياط من وقت بعيد، لكن ما كنت أتصور أنه وصل إلى هذه الدرجة العالية، والحمد لله وتجدر الإشارة إلى أن الفرع يضم العديد من الأنشطة، في مقدمتها خدمة بيوت الله تعالى، وتحفيظ القرآن الكريم، فضلاً عن المراكز الطبية والمطابخ ودور رعاية كبار السن، وحضانات الأطفال، ومشروعات هريدة من نوعها كأعداد إفتار يوميًا للعاملين وطلبة المدارس، إلى غير ذلك من الأنشطة المتميزة.

وكان لقاء الرئيس العام بممثلي الفروع لقاء تسوده الروح والمودة، والحمد لله رب العالمين. وكان ختام هذه الجولة يوم الخميس ١٧ ذو القعدة ١٤٤٦هـ الموافق ١٥-٢٠-٢٥م بفرع هرية رزنة بالشرقية، حيث كان اللقاء بفروع محافظة الشرقية.

وكان في استقبال الرئيس العام والوفد المشارك له فضيلة الشيخ الدكتور عبد الله الطاهر رئيس الفرع، ومدرس القراءات والحكم الدولي في مسابقات القرآن الكريم، حيث رحب فضيلة بالرئيس العام والوفد المشارك له وعرض نشاط الفرع المتميز في مجال حفظ وتحفيظ القرآن الكريم، وشهد اللقاء تفاعلاً من الفروع واقتراحاً لدفع مجلة التوحيد إلى مزيد من الانتشار، وقد أشاد فضيلة الرئيس العام بدور فروع الشرقية في الانخراط في دعم مسيرة التنمية في مصرنا الحبيبة، سائلاً الله التوفيق والسداد.

في إطار تنفيذ خطة المركز العام لمزيد من التواصل بفروع الجمعية، قام فضيلة الرئيس العام فضيلة الشيخ أحمد يوسف يرافقه وفد من المركز العام بعقد لقاء مع فروع الجمعية بمحافظات المنوفية، والقليوبية، والغربية، وكفر الشيخ، وذلك يوم السبت ١٢ ذو القعدة ١٤٤٦هـ الموافق ١٠-٥-٢٥م، قام باستضافة اللقاء فرع أنصار السنة المحمدية بقويسنا برئاسة فضيلة الشيخ الدكتور شاكِر سلام، حفظه الله، والذي رحب بفضيلة الرئيس العام ووفد المركز العام، كما رحب بإخوانه رؤساء ومندوبي الفروع المشاركة، كما أطلع فضيلة الشيخ شاكِر سلام الرئيس العام والوفد المرافق له على أنشطة الفرع وفي مقدمتها مدرسة التوحيد، كما شهد اللقاء افتتاح مستشفى الفرع والذي يُعد صورة مشرفة، كذلك أنشطة تحفيظ القرآن الكريم، وخدمة بيوت الله تعالى، إلى غير ذلك من أنشطة الفرع المتميزة.

وقد شهد اللقاء تفاعلاً من الفروع مع كلمة الرئيس العام، والتي أجاب فيها على كثير من التساؤلات، ووجه الشكر لقيادات الدولة على ما توليه من اهتمام بالجمعية وتسهيلاً لأمورها ومشاركتها الفعالة في مساندة الدولة وتعزيز مواقفها، وأُخِر ذلك بمشاركة وفد من المركز العام برئاسة الرئيس العام لدورة الأمن القومي، والتي نظمتها أكاديمية ناصر العسكرية.

وفي المركز العام بالقاهرة التقى الرئيس العام يوم الأحد ١٣ ذي القعدة ١٤٤٦هـ الموافق ١١-٥-٢٥م بفروع القاهرة والجيزة والصعيد في لقاء تجاوز أكثر من ساعة، أجاب فيها الرئيس العام عن أسئلة تتعلق بالجمعية والتطورات الواضحة في تواصل المركز العام بفروع الجمعية.

وفي فرع دمياط كان لقاء الرئيس العام بفروع

علم نافع لا يستغنى
عنها البيت المسلم

النور

يسر مجلة التوحيد الإعلان
عن عودة خدمة الاشتراكات
الخاصة بالأفراد والمؤسسات
على أن يكون سعر الاشتراك
السنوي للفرد (عدد نسخة
واحدة من المجلة على عنوان
المشارك) ٢٠٠ جنيه سنوياً.

١٠٠٢٧٧٨٢٣٢ للتواصل واتساب

